



تألیف :  
طالب حسین کرمپوری  
جلد اول

اسلامیہ دارالتبلیغ، مکہ کاؤنی، گلبرگ لاہور



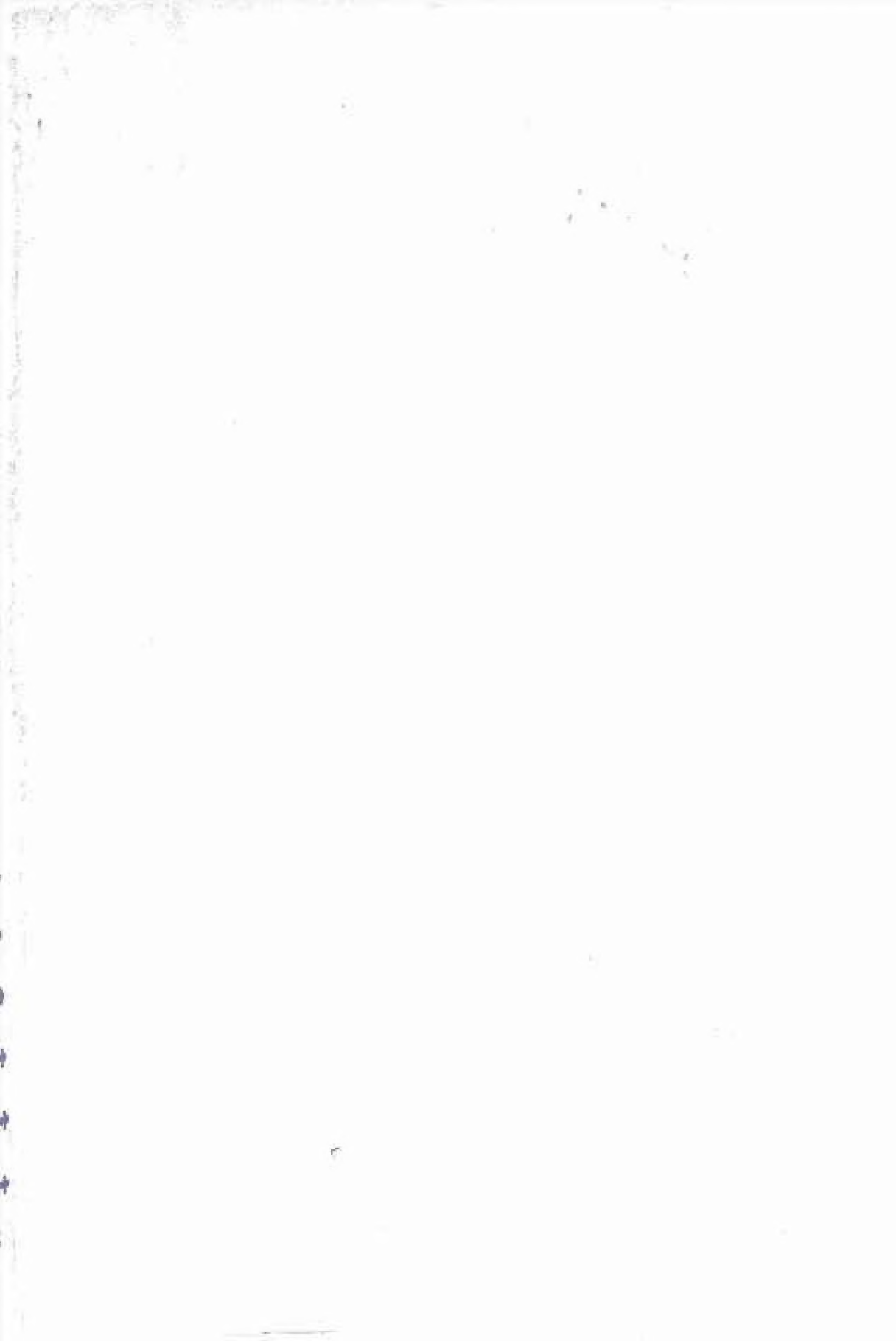


400 No. 7075 Date 21/10/91  
Section 1122/2 Status .....  
D.D. Class. ....  
NAJAFI BOOK LIBRARY

Due date

25/6/00

یہ کتاب آپ کے پاس امانت ہے۔ اسے پڑھیں، اس کی حفاظت کریں اور  
بروقت (اور درج تاریخ تک) واپس کریں۔ تاخیر کی صورت میں مجرمانہ ادا  
کرنا ہوگا۔ منصفی، لاٹبریئری سولجرنازا کرچی فون، 72/1795







تألیف :  
طالب حسین کرمی پوری

جلد اول

اسلامیہ دارالتبلیغ، مکہ کاؤنی، گلبرگ لاہور

اسم کتاب — مناقب اہل بیت  
جلد — اول

ناشر — اسلامیہ دارالتبلیغ، لاہور  
کتابت — حق برادرزکی پوسٹر سنٹر لاہور  
مطبع — معراج دین پرنٹرز لاہور  
بار — اول  
تاریخ اشاعت — نومبر ۱۹۹۳ء  
ہدیہ — ایک سو روپے



## بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد لله رب العالمين و صلى الله على محمد و آله الطيبين الطاهرين الذين خصهم الله بالمكارم و الفضائل و نزههم عن النقائص و الرذائل فشرفهم بقوله عز من قائل : (انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت و يطهركم تطهيرا) فجعلهم صفوته المنتجبين و خيرته من عباده الصالحين و فرض مودتهم على جميع المسلمين بقوله جل اسمه مخاطبا " نبيه الكريم : (قل لا اسئلكم عليه اجرا" الا المودة في القربى) و قد اشار الى فرض مودتهم بنص الكتاب العزيز الاسام الشافعي بقوله

يا اهل بيت رسول الله حبكم فرض من الله في القرآن انزله  
كفاكم من عظيم القدر انكم من لم يصل عليكم لا صلاة له

هم و الله الشجرة الطيبة و الغمامة الصبيته و العلم الزاحز و البحر الذي ليس يدرك له اخر ان علت الفضائل فهم بنو بختها او ذكرت المعالي فهم بنو بختها او دارت الحرب فهم الاقطاب او تحاورت السقاويل فهم فصل الخطاب الفضل العلوي و الفخر الحسني و الابهاء الحسيني و الزهد الزبني و العلم الباقر و الحديث الصادقي و الحلم الكاظمي و التفنن و الرضوى و المعجز الجوادى و البرهان الهادى و خذ الى الحسن و ابنه من روح الفضل و غصنه امام بعد امام يتم بالنبوة -

اما بعد! فضل الہی اور عنایات چہارہ معصومین علیہم السلام کی بدولت خاکسار نے اپنے قلمی جہاد کا آغاز "مسئلہ تحریف القرآن" سے کیا جسے قبولیت خاص و عام کا شرف نصیب ہوا۔ اس کاوش کے چند ہی روز بعد ایران کی ایک مقتدر روحانی شخصیت کا نوازش نامہ موصول ہوا جس میں فرمائش کی گئی کہ یہ کتاب دفاع قرآن صامت کے لئے عمدہ تحقیقی شاہکار ہے۔ مگر عصری تقاضے کے تحت اس طرز پر قرآن ناطق پر مفصل کام کرنا اشد ضروری ہے۔ چنانچہ بزرگوں کی تحریک پر بندہ نے مناقب امیر المومنینؑ کے سلسلے میں شب و روز کی تحقیق کر کے اس عنوان پر تالیف و اشاعت کا آغاز کیا۔ ابھی چھ ہی جلدیں طبع کی گئی تھیں کہ ایک روز میری ایک پاکستانی سے ملاقات ہوئی جو کہ امریکہ میں رہائش پذیر تھا۔ اس نے شکوہ کیا کہ میں تین روز سے لاہور کے کئی مکتبوں پر گیا ہوں کہیں سے مجھے کسی شیعہ مصنف کی تصنیف کردہ سیرت النبیؐ (اردو) مل جائے اور اسے میں امریکہ کی ایک مشہور لائبریری میں رکھوں تاکہ عام و خاص سیرت النبیؐ کے موضوع پر شیعہ نکتہ نگاہ سے آگاہ ہو سکیں۔ اس نے اظہار تعجب کرتے ہوئے مجھ سے دریافت

کیا کہ یہ قوم جو نواسہ رسول کی یاد میں سالانہ کھڑا ہوا۔ روپے صرف کر دیتی ہے آخر اتنی تھی دامن کیوں ہے کہ اس کے سرمایہ مذہبی میں سیرت النبیؐ پر اردو زبان میں ایک کتاب بھی ایسی نظر نہیں آتی جسے بطور تحفہ کسی رفیق کو پیش کیا جاسکے۔ میرے پاس اس کا کوئی معقول جواب نہ تھا۔

یہ امر کی دوست بات کیا کر گئے من کے اندر لگ کا ایک لاوا روشن کر گئے۔ بس آؤ دیکھانہ تاؤ، انسائیکلو پیڈیا حضرت علیؑ کا سلسلہ اشاعت ادھورا چھوڑا اور سیرت النبیؐ کی تیاری کے لئے کمر ہمت باندھی۔ ہمت مرواں مدد خدا۔ الحمد للہ سیرت النبیؐ پر تیس جلدوں پر مشتمل ایک کامل سیٹ منضہ شہود پر آچکا ہے۔ اللہ محنت کا قدردان ہے۔ محققین فرماتے ہیں کہ یہ سیرت نویسی کا عالمی ریکارڈ ہے۔ سیرت النبیؐ کے موضوع پر کسی بھی زبان میں اتنی جلدیں اب تک شائع نہیں ہوئیں۔

اب جبکہ یہ سلسلہ پایہ تکمیل کو پہنچ چکا ہے تو مناقب اہل بیتؑ کے سلسلے کو پھر سے شروع کیا جا رہا ہے۔ سر دست پہلے ہم مناقب اہل بیت کی پانچ جلدیں پیش کریں گے بعد میں مناقب حضرت علیؑ کی بقیہ ۳۹ جلدیں۔

یہ سوال ذہن میں ابھر سکتا ہے کہ اس کتاب کی ضرورت کیا ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ موجودہ دور میں مناقب اہل بیتؑ پر کوئی ہمہ گیر کتاب منظر عام پر نہیں ہے جو نظر آتی ہیں ان میں صرف جید واقعات اور مبغزات کو بیان کیا گیا ہے جبکہ قرآن و حدیث کے حوالہ سے کوئی قابل ذکر مواد جمع کر کے شائع نہیں ہوا ہے۔ فضائل خفہ کے مضمون پر ایک عربی میں کتاب دیکھنے میں آئی ہے لیکن اس میں بھی زیادہ تر حضرت علیؑ علیہ السلام کے بارے میں روایات اکٹھی لی گئی ہیں۔ حوالہ دینے سے بھی پہلو تھسی کی گئی ہے اور سوالات و جوابات کی جانب بالکل توجہ نہیں دی گئی ہے۔ چنانچہ ہم نے محسوس کیا کہ مناقب حضرات خمسہ مطہرین کے بارے میں زیادہ سے زیادہ آیات و روایات کو اکٹھا کر کے مع حوالہ جات محفوظ کیا جائے تاکہ عصری محققین کے لئے آسانی پیدا ہو سکے۔ ہم اس عمل میں کہاں تک کامیاب رہے ہیں اس فیصلے کا انحصار معزز قارئین کی قیمتی آراء اور مفید مشوروں پر ہے۔ بہر کیف ہماری رب الکریم سے استدعا ہے کہ وہ دوسرے سلسلوں کی مانند ہماری اس سعی کو بھی قبول و منظور فرمائے۔



اَسْمَاءُ بِنْتُ عَبْدِ اللَّهِ بِذِي هَبِّ عَنْكُمْ الرَّجُلُ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُكَلِّمُكُمْ تَطَهِّرًا  
اے لعل بیت اللہ نے تم سے ہر قسم کار جس دور رکھنے اور جس طرح پاک رکھنے کا حق  
ہے پاک رکھنے کا ارادہ کیا ہے۔

( عبارت صفحہ نمبر ۳۲۳ کتاب ہذا )

### روایت حضرت واثلہ بن اسقع

تفسیر ابن کثیر ۸ ص ۲۸۳ سطر ۲۸۔ ذخائر العقبیٰ ص ۲۳۔ السنن الکبریٰ ج ۲ ص ۱۵۲۔ المختصر من  
المختصر لابن یوسف الخفنی ج ۲ ص ۳۶۔ المستدرک للحاکم ج ۳ ص ۱۳۷ سطر ۲۔ بدایع السنن ج ۲  
ص ۴۹۵۔ مشارق الانوار ص ۴۳۔ نتائج المودت ص ۱۹۰ سطر ۴ ص ۸۸ سطر ۱۱۔ السیرت زینی وطلان  
ج ۳ ص ۳۳۰ سطر ۶۔ سیر اعلام النبلاء ج ۳ ص ۲۱۲۔ نفحات الاحوت ص ۵۲۔ مجمع الزوائد ج ۹  
ص ۲۱۷۔ الموابہ اللہیت ج ۷ ص ۳۔ القول الفصل ج ۲ ص ۲۰۳۔ آئینۃ الہدیٰ ص ۱۳۵۔  
الشرف المؤید ص ۶۔ ارنج الطالب ص ۲۳۵۔ الطحوی ج ۱ ص ۳۳۲۔ المغنتی للزمخشری ج ۲ ص  
۳۲۷ سطر ۹۔ فتح القدر ج ۲ ص ۲۷۱۔ تفسیر الطبری ج ۲۲ ص ۵۔ الصواعق المحرقة ص ۱۳۳ سطر  
۷ ص ۲۲۹ سطر ۱۵۔ تذکرہ ص ۲۲۲۔ در المنثور ص ۱۹۹ سطر ۵۔ تفسیر الخطیری ج ۷ ص ۳۷۱ سطر ۱۱۔  
فتح البیان ج ۷ ص ۳۶۵ سطر ۶۔ تفسیر حقلی جلد ۳ ص ۱۷۱ سطر ۲۔ ارنج الطالب ص ۶۱ سطر آخر۔

### روایت دوم حضرت واثلہ:-

واثلہ بن اسقع سے روایت ہے کہ جب حضور اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم نے حضرت  
علیؑ حضرت فاطمہ حضرت حسنین کو اپنی چادر کے نیچے جمع کیا تو یوں دعا مانگی۔

اللهم قد جعلت صلواتک ورحمتک و مغفرتک  
ابراہیم وآل ابراہیم اللهم انهم منی وانا منهم فاجعل صلواتک ورحمتک و مغفرتک  
ورضوانک علی و علیہم۔

تفسیر روح المعانی جلد ۵۲۲ ص ۱۳۷ سطر ۷۔ مجمع الزوائد جلد ۹ ص ۱۳۷ سطر ۲۱۔ سعادت

الد ارین ص ۷۵۔ صواعق محرقه ص ۱۳۵ سطر ۲۲۔ ص ۲۳۳ سطر ۲۳۔ کنز العمال جلد ۶ ص ۲۱۷۔  
حدیث ۳۸۰۷۔ رشفتہ الصادق ص ۳۰۔ منتخب کنز العمال جلد ۵ ص ۲۷۲۔ ۹۳۔ مناقب خوارزمی  
ص ۲۵ سطر ۶۔ مجمع الزوائد جلد ۹ ص ۶۷۷۔ سطر ۱۰ تفسیر طبری جلد ۲۲ ص ۵ سطر ۲۹۔ جامع الاحادیث  
جلد ۳ ص ۴۷۰۔ حضرت فاطمه ص ۳۶۔ الانتحاج ص ۱۹۲۔ الاحسان جلد ۹ ص ۶۱۔ تاریخ مدینه  
دمشق جلد ۳ ص ۱۱

## روایت حضرت عمرو بن ابی سلمہ :-

(عبادت صفحہ نمبر ۳۲۳ کتاب ہذا)

ترمذی شریف ص ۵۴۱ سطر ۱۱۔ ص ۴۶۲ سطر ۲۔ صواعق محرقه ص ۲۲۹۔ سطر ۱۳۔ جامع  
الاصول ج ۱۱۱۰۔ حدیث ۴۴۹۰۔ تفسیر طبری ج ۲۲ ص ۴ سطر ۲۳ تفسیر مظہری ج ۷ ص ۳۷۱۔  
تفسیر ابن کثیر ج ۳ ص ۴۸۵ سطر ۱۲۔ لطاوی ص ۳۳۲۔ ذخائر العقبیٰ ص ۲۱۔ الشفاء العیاض ج ۲  
ص ۱۳۔ الاستیعاب ج ۲ ص ۴۶۰۔ القول الفصل ج ۲ ص ۲۲۳۔ المعجم الکبیر جلد ۱۱۵۹۔ الانتحاج  
ص ۱۹۱۔ تحفۃ الاحوذی جلد ۷ ص ۲۶۔ توضیح الدلائل ص ۳۱۳۔ آل بیت الرسول ص ۱۱۔ حیات  
فاطمہ ص ۲۵۰۔ فضل آل بیلت ص ۱۱۔ حیات فاطمہ ص ۲۵۰۔ آل محمد ص ۶۸۱۔ الامام المہاجر ص  
۲۲۳۔ فتح البیان ج ۷ ص ۳۶۴ سطر آخر۔ فتح القدیر ج ۳ ص ۲۷۰ سطر آخر۔ روح المعانی ج ۲۲  
ص ۱۳ سطر ۱۱۔ وسیلۃ النجاة ۲۰۴۔ الاتحاف شبراوی ص ۵۔ اسد الغابۃ ج ۲ ص ۱۲۔ احکام القرآن  
ابن عربی ج ۲ ص ۱۶۶۔ رفع اللبس والشبہات ص ۶۵۔ المشتقی ج ۱ ص ۱۸۸۔ ینایج المودت ص  
۸۷ سطر ۲۲۔ ارنج المطالب ص ۶۱ سطر ۱۰۔

## روایت حضرت عائشہ :-

(عبادت صفحہ نمبر ۳۲۳ کتاب ہذا)

حسن الاسوۃ ص ۱۱۵۔ فتح البیان ج ۷ ص ۳۶۵ سطر ۲۔ تیسیر الوصول ص ۶۱۰۔ الشرف  
المؤید ص ۹۔ جواہر البحار ج ۲ ص ۸۲۔ القول الفصل ج ۲ ص ۲۱۰۔ رشفتہ الصادق ص ۱۵۔ السیف  
الیمانی المسلو ص ۹۔ ارنج المطالب ص ۵۲۔ رفع اللبس والشبہات ص ۶۵۔ التاج الجامع الاصول ج  
۳ ص ۳۰۸۔ جمع الوسائل فی شرح الشماک ج ۱ ص ۱۳۔ ینایج المودۃ ص ۸۷۔ سطر ۱۷ ص ۱۹۰۔



سطر ۱۱۔ ذخائر الموارث ج ۴ ص ۲۷۷۔ نغرات الاصوات ص ۵۳۔ الصواعق المحرقة ص ۲۲۹ سطر  
 ۱۳۔ المشتقی من منہاج الاعتدال ص ۱۶۸ و ۳۰۳۔ مشکوٰۃ المصابیح ص ۵۶۸ سطر ۳ منہاج السنہ ص ۴  
 وج ۴ ص ۲۰۔ تفسیر الخازن ج ۵ ص ۲۱۳ سطر ۱۹ السنن الکبریٰ ج ۲ ص ۱۳۹ سطر ۵۔ جامع البیان  
 طبری (التفسیر) ج ۲۲ ص ۶ سطر ۳۔ معالم التنزیل ج ۵ ص ۲۱۳ سطر ذخائر العقبیٰ ۲۴۔ البدایہ  
 والنہایہ ج ۸ ص ۳۴۔ مسلم الصحیح ج ۲ ص ۲۸۳ سطر ۱۔ جامع الاصول ص ۱۰۱۔ للحاوی ج ۱  
 ص ۳۳۲۔ الکافی الشاف ص ۲۶۔ مصابیح السنہ ج ۲ ص ۲۰۴۔ التفسیر الکبیر ج ۸ ص ۸۰۔ کفایہ  
 الطالب ص ۱۳۔ تقویۃ الایمان ص ۱۶۰۔ الحسن والحسین ص ۶۔ تفسیر الجعفی ج ۲ ص ۲۳۵ سطر  
 ۱۰۔ تفسیر مظہری ج ۷ ص ۳۷۱ سطر فتح القدیر ج ۳۲ ص ۲۷۱ سطر ۳۔ الجواهر ج ۱۶ ص ۲۸ سطر آ۔  
 المشتقی للذہبی ج ۲ ص ۴۲۷ سطر ۱۸۔

## روایت دوم حضرت عائشہ:-

حضرت مجمع نے حضرت عائشہ سے حضرت علی علیہ السلام کے متعلق دریافت کیا تو حضرت  
 عائشہ نے کہا کہ تم نے مجھ سے اس ہستی کے متعلق پوچھا ہے جو کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ و  
 آلہ وسلم کو تمام لوگوں سے زیادہ محبوب ہے۔ میں نے آنکھوں سے دیکھا کہ رسول خدا صلی  
 اللہ علیہ و آلہ وسلم نے حضرت علیؑ، حضرت فاطمہؑ، حضرت حسن اور حضرت حسین کو اپنی چادر کے  
 نیچے جمع کیا اور کہا اے اللہ یہ ہیں میرے اہل بیت اور میرے خاص لوگ۔ اے اللہ تو ان سے  
 رجس کو دور کر دے اور تو انہیں اس طرح پاک کر جس طرح کہ پاک کرنے کا حق ہے۔ میں نے  
 حضور اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم سے درخواست کی کہ کیا میں بھی ان لوگوں میں سے ہوں؟  
 حضور اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم نے چادر کھینچتے ہوئے فرمایا تو اچھے مقام پر ہے۔  
 الحسان والمساوی ص ۲۹۷۔ الکشف والبیان ص ۴۰۔ فرائد السمیعین ص ۳۰۔ نظم در  
 السمیعین ص ۱۳۳۔ القول الفصل جلد ۲ ص ۲۱۵۔

روایت حضرت عامر بن سعد:- (عبارت صفحہ نمبر ۳۲۵ کتاب ہذا)

البدایہ والنہایہ ج ۷ ص ۳۳۸۔ الاشراف ص ۱۰۔ الشرف الموبد ص ۱۸۔ جلاء العینین

- ٣٩- ارجح المطالب ص ٥٢- القول الفصل ج ٢ ص ٢١٥- فتح البيان ج ٢٤٦- حسن الاسوة ص  
 ١١٥- جايته الكدر ص ١٩٦- يتابع المودة ص ١٠٦- الجواهر الحسن ص ٢٩٣- التفتي منهل الاعتدال  
 ص ٢١٨- المواهب العلية- نفحات الاحوت ص ٥٩- رشفة الصاوى ص ١٣- البيان والتعريف ج ١  
 اص ١٥٠- تيسير الوصول ص ٢١٠- السيرة النبوية ج ٣ ص ٣٢٩- اخبار الدول ص ١٣٠- مشارق  
 الانوار ص ١١٣- تهذيب التهذيب ج ٢ ص ٢٩٤- سير اعلام النبلاء ج ٣ ص ١٩٠- الاصابة ج ٣ ص  
 ٣٦٦- المواهب اللدنية ج ٤ ص ٣- مصفحات الاقران في مبهمات القرآن ص ٣٢- المعقود من  
 المختصر ج ٢ ص ٣٦٦- السنن الكبرى ج ٢ ص ١٥٠- ص ٦٣ جلد ٦٤ سطر ٢١- نظم درر السمين ص  
 ٢٣٨- ذخائر الموارث ج ٢ ص ٢٩٣- تهذيب خصائص نسائي ص ٢٣- الجمع للمحققين جلد ٣ ص  
 ١١٣- الانتحاج ص ١٩٢- آل بيت الرسول ص ٢٢٩- الرصف ص ٣٨٢- در منقوش ص ٩٩ سطر ٢-  
 آل محمد ص ٦٦- مسند فاطمة ص ٦٦- توضيح الدلائل ص ٣١٣- تاريخ دمشق ج ٢ ص ٢٠٣- تاريخ  
 الاسلام ذمى ص ٦- اهل البيت ص ٢١- النهاية ج ١ ص ٢٩٦- الرياض النضرة ج ٢ ص  
 ١٨٨- جامع الاحاديث جلد ٦ ص ١٣٣- ذخائر العقبى ص ٢٣- اسد الغابته ج ٢ ص ٩٢- انوار لمحة  
 ص ١٩٩- موضع اوهام الجمع والتفريق ج ٢ ص ٢٨١- معالم التنزيل ص ٢١٣- الاستبصار ص ٢٦-  
 اخبار اصحاب ج ٢١ ص ١٠٨- اسباب النزول ص ٢١٤- تاريخ مدينة دمشق ص ٢٢٣ جلد ٢ تاريخ  
 بغداد ج ٩ ص ١٢٦- التاريخ الكبير ج ٢ ص ٤٠- تفسير آية الموت ص ٣١- فضل آل البيت  
 ص ٢٠- الهدائق جلد ١ ص ٣٩٦- جامع البيان ج ٢٢ ص ٣٢- مسند احمد بن الحنبل ج ٦ ص ٢٩٨-  
 صحيح الترمذي ص ٢٢٦ سطر ٢٢- علماء نام الائمة ص ٣٤٩- سعد الشموس والاقمار ص ٢٠٩- منتخب  
 كنز العمال ج ٥ ص ٥٣- فتح الباري ج ٤ ص ٦٠- مرآت الجنان ج ١ ص ٩٠- تلخيص المستدرک ج  
 ٣ ص ١٠٨- المتفكر ص ٢٢- الناقب خوارزمي ص ٦٣- المستدرک للحاکم ج ٣ ص ١٥٠ سطر ٢٦-  
 الخصائص ص ٣- صحيح المسلم ج ٢ ص ٢٤٨ سطر ٣- نزل الابرار ص ٥- الاستيعاب ج ٢ ص ٢١٥-  
 ابوداؤد ج ٨ ص ٢٤٣- لئل البيت ص ١٩٥- محاضرة الادب جلد ١ ص ٣٣٥- الشمس ص ٩٩- فقه كبير  
 ص ٣٣٤- مقاصد الطالب ص ٨٣- علم الکتاب ص ٢٦٣- انتها الاحکام ص ١٩٤- رفع اللبس  
 والشبهات ص ٣٠- عقيدة الخلوية ص ٣١- اوراک ص ٢٩- وسيلة النجاة ص ٣٠٥-

روایت حضرت سعد بن وقاص :-

عن سعد بن ابی وقاص قال لما نزلت هذه الآية فقل تعالوا ابناءنا  
نعار رسول الله عليا وفاطمة وحسنا وحسينا فقال اللهم هؤلاء اهل بيتی۔

(عبارت صفحہ نمبر ۳۲۵ کتاب ہذا)

حضرت سعد بن وقاص سے روایت ہے کہ جب آیہ مباہلہ نازل ہوئی تو رسول اکرم نے  
حضرت علی و حضرت فاطمہ اور حضرت حسین کو بلایا اور فرمایا اے اللہ یہ ہیں میرے اہل بیت۔  
اہل الیت ص ۸۵۔ محاضرة الادباء ج ۱ ص ۳۲۵۔ الاتحاف ص ۱۵۳۔ الرصف ص ۳۸۲۔ تیسیر  
الوصول ج ۲ ص ۶۰۔ مختصر ص ۳۰۔ ذخائر الموارث ج ۱ ص ۳۶۲۔ السیف الیمانی ص ۹۔ جامع  
الاصول ج ۳ ص ۳۲۹۔ تحقیق ج ۷ ص ۶۳ سطر ۱۸۔ التارخ ج ۲ ص ۳۲۲ سطر ۹۔ فتح البیان ج ۲  
ص ۵۵۔ مصالح السنہ ج ۲ ص ۲۷۸۔ ابو داؤد ج ۸ ص ۲۷۳۔ الاستیعاب ج ۲ ص ۲۰۱۵۔ منہاج  
السنہ ص ۳۔ در منثور ج ۵ ص ۸۸۔ نزل الابرار ص ۵۔ مسند حنبل ج ۳ ص ۲۵۹۔  
۲۸۵۔ تاریخ ذہبی ص ۶۱۔ قصہ کبیرہ ص ۳۳۷۔ سیر اعلام النبلاء ج ۲ ص ۸۹۔ ضوء الشمس ص  
۹۹۔ القول الفصل ج ۲ ص ۲۱۷۔ سعد الشمس ص ۲۰۹۔ البدایہ ج ۷ ص ۳۹ سطر ۲۲۔ منتخب کنز  
العمال ج ۵ ص ۵۳۔ کشف ج ۱ ص ۳۰۷۔ حسن الاسوہ ص ۲۲۔ فتح الباری ج ۷ ص ۶۰ الاصابہ  
ج ۲ ص ۵۰۳۔ تذکرہ ص ۳۲۔ مرآة الجنان ج ۱ ص ۱۰۹۔ سرراج المنیر ج ۱ ص ۱۸۲۔ معترك  
لاقران ج ۲ ص ۵۲۔ اسد الغابہ ج ۳ ص ۲۵۔ الصواعق المحرقة ص ۱۱ سطر آخر۔ مناقب خوارزمی  
ص ۶۳۔ خصائص نسائی ص۔ المستدرک ج ۳ ص ۱۰۸۔ دارالتذییر ص ۲۱۔ فحلت الاحوت ص  
۵۲۔ مشکوٰۃ ج ۱ ص ۵۶۸۔ تفسیر مظہری ج ۷ ص ۳۷۱ سطر اربع الطالب ص ۳۱۱ و ۳۲ و ۶۳۔  
خصائص نسائی ص۔ المستدرک ج ۳ ص ۱۰۸۔ دارالتذییر ص ۲۱۔ فحلت الاحوت ص ۵۲۔ مشکوٰۃ ج  
۱ ص ۵۶۸۔ تفسیر مظہری ج ۷ ص ۳۷۱ سطر ۸۔ اربع الطالب ص ۳۱۱ و ۳۲ و ۶۳۔ کوب دری  
ص ۴۹۔ مودة القرابی ص ۲۷۔ اوراک ص ۴۹۔ عقده لخلویہ ص ۳۱۔ زلو المیر ص ۳۹۹۔  
مناقب یحیی ص ۵۲۔ شواہد التزئیل ج ۱ ص ۴۳۔ ذیلہ النجاة ص ۲۰۵۔ علم الکلب ص ۲۱۳۔  
رفع اللبس ص ۴۰۔ انتقاء الافہام ص ۸۷۔ شفاء عیاض ج ۲ ص ۳۱۔ مقاصد الطالب ص ۸۳۔  
المشتقی ص ۱۸۸۔



## روایت حضرت زید بن ارقمؓ

سئل عن اهل بيتك نساء قلن ايما الله ان المرأة تكون مع الرجل العصر من الاحتم  
يطلقها فتخرج الى بايها و قومها اهل بيته اصله و عصيته الذين حرموا الصلقة  
بدنه (صحيح مسلم ص ۲۰۰، ۲۸۰)

ترجمہ۔ کہ حضرت زید بن ارقم سے کسی نے سوال کیا کہ حضورؐ کے اہل بیت کون ہیں؟ کیا حضورؐ کی بیویاں؟ فرمایا نہیں لہذا کی قسم تحقیق عورت مرد کے ساتھ کچھ زمانہ گزارتی ہے پھر طلاق دیتا ہے پس وہ اپنے باپ کے قوم کی طرف رجوع کرتی ہے اہل بیت آپؐ کے اصل اور آپ کے خاندان کے لوگ ہیں جن پر صدقہ حرام ہے۔

## حضرت ابو سعید خدریؓ:-

(عبارت صفحہ نمبر ۳۲۹ کتاب ہذا)

تاریخ الاسلام للہامی ج ۳ ص ۶۔ القول الفصل ج ۲ ص ۲۰۷ فضل آل الیت ص  
۲۰۔ تفسیر آیت المودت ص ۳۱۔ الشرف الموبد ص ۷۶۔ مشارق الانوار ص ۹۲۔ البحر المذاب ص  
۶۱۔ مختصر تاریخ دمشق جلد ۷ ص ۵ الموابب اللدنیہ ج ۷ ص ۳۔ ارنج الطالب ص ۴۴ و ۵۳۔  
ینایع المودۃ ص ۸۸ سطر ۲۱۔ اسباب النزول ص ۲۶۶۔ الانوار المحمدیہ ص ۳۳۴۔ تاریخ ابن  
عساکر ج ۵ ص ۲۰۴۔ الصواعق المحرقة ص ۱۳۳۔ سطر ۱۹۔ نظم درر السمین ص ۲۳۸۔ مجمع  
الزوائد ج ۹ ص ۱۶۷۔ تفسیر طبری ج ۲۲ ص ۵ سطر ۹۔ احکام القرآن ج ۳ ص ۴۴۳۔ فتح القدیر ج  
۳ ص ۲۷۰ سطر ۷۔ الحسن والحسن ص ۷۷۔ روح المعانی ج ۲۲ سطر ۱۶۔ معالم التنزیل ج ۵ ص ۲۱۳  
سطر ۳۱۔ تاریخ بغداد ج ۹ ص ۱۶۲ سطر آخر للحمادی ج ۱ ص ۳۳۲۔ در منقوش ص ۱۹۸۔ سطر ۳۳۔ تفسیر  
خازن جلد ۵ ص ۲۱۳ سطر ۷ بحر المحیط ج ۷ ص ۲۱۳ سطر آخر۔ تاریخ دمشق جلد ۱ ص ۲۵۰۔ الکامل  
جلد ۵ ص ۱۹۲۔ توضیح الدلائل ص ۳۱۲۔ الانتہاج ص ۱۹۲۔ الاستجلاب ص ۲۶۔

## روایت حضرت ام سلمیٰؓ:-

(عبارت صفحہ نمبر ۳۴۴ کتاب ہذا)

الانتہاج ص ۱۹۱۔ غایۃ المرام ص ۷۲۔ تفسیر آیت المودت ص ۱۱۔ الکامل جلد ۲ ص

۱۱۰۷- کنوز الحقائق ص ۲۶- ذخائر العقبی ص ۲۱- القولا لفصل ج ۲ ص ۱۹۸- اعراب القرآن  
جلد ۳ ص ۳۱۳- سیر اعلام النبلاء جلد ۱ ص ۳۶۳- یتایع المودة ص ۲۲۸- مجمع الزوائد ج ۹ ص  
۱۶۶- مقتل الحسين ص ۵۲- آل بیت الرسول ص ۱۱- الحقائق جلد ۱ ص ۳۹۶- منتخب کنز العمال ج ۵  
ص ۹۶- الاصابة ج ۱ ص ۳۲۹- الکافی و لاسماء ج ۲ ص ۱۲۱- الاعتقاد ص ۲۱۲- البحر المذاب ص ۶۲-  
رسول الله فی القرآن ص مسند احمد بن الحبل ج ۳۰ ص ۳۰- المعجم الکبیر جلد ۲۳ ص ۳۲۷- مازل  
من القرآن ص ۷۵- علی امام الائمة ص ۳۷۹- عیون الاخبار ص ۴۱- الاوائل ص ۵۴-

## روایت دوم:-

رشفة الصلوی ص ۳۰- صواعق محرقة ص ۱۳۲ سطر ۲- کنز العمال ج ۶ ص ۲۱۷- القول  
الفصل ص ۱۸۵- منتخب ابن عساکر ج ۲ ص ۲۰۴- مسند احمد بن حنبل ج ۶ ص ۳۲۳- در منشور  
سطر اروح المعانی ج ۲ ص ۱۳ سطر ۷- منتخب کنز العمال ج ۵ ص ۹۶- مجمع الزوائد ج ۱ ص ۱۶۶ سطر ۱۳-

## روایت سوم:-

صواعق محرقة ص ۱۳۲ سطر ۴- جامع الاصول ج ۱۰ ص ۱۰۰- روح المعانی ج ۲۲ ص ۱۳ سطر  
۱۰۲۲ تفسیر ابن کثیر ج ۳ ص ۴۸۵ سطر تفسیر خازن ج ۵ ص ۲۱۳ سطر ۱۳ تفسیر طبری ج ۲۲ ص ۶-

## روایت چهارم:-

عن عطاء بن ابی رباح قال حدثنی من سمع ام سلمة تذكر ان النبی صلی الله علیه و  
آله وسلم کان فی بیتها فانت فاطمة ببرمته فیها خزیرة فدخلت بها علیه فقال لها  
ادعی زوجک و ابینیک قالت فجاء علی والحسن والحسین فدخلوا علیه فجلسوا یا  
کلون من تلك الخزیرة وهو علی مناماً له وکان تحته کساء له خیری قالت وانا  
اصلی جی الحجرة فانزل الله عزوجل هذه الایة انما یرید الله لیذهب عنکم الرجس  
اهل البیت و یتطهرکم تطهیرا قالت فاخذ فضل الکساء فغشاهم به ثم  
اخرج یده فالوی بها الی السعاء ثم قال اللهم هؤلاء اهل بیتی و خاصتی فانذهب

عنہم الرجس و طہرہم تطہیرا۔ قائلۃ فادخلت راسی البیت فقلت و انا معکم یا رسول اللہ قال انک الی خیر انک الی خیر۔

(مسند احمد بن حنبل ص ۶۱۴ ج ۶)

حضرت ام سلمہ ذکر فرماتی ہیں کہ تحقیق نبی کریم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم میرے گھر میں تھے کہ حضرت فاطمہ تشریف لائیں آپ کے پاس ایک برتن تھا جس میں حلوہ تھا حضور صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کے پیش کیا حضور صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم نے فرمایا کہ اپنے شوہر اور اپنے بچوں کو بلاؤ میں حضرت علی علیہ السلام اور حسین علیہ السلام تشریف لائے اس حلوہ کو سب نے مل کر کھلایا اور حضور صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم اپنی خواب گاہ میں تشریف فرما تھے۔ آپ صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کے نیچے ایک چادر خیریں تھی۔ جناب ام سلمہ فرماتی ہیں کہ میں اس حجرے میں نماز پڑھ رہی تھی پس اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی۔ اِنَّمَا يُرِيدُ اللّٰهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ اَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا۔ پس حضور صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم نے اس چادر کا پلہ پکڑ کر ان کو اس میں چھپالیا پھر اپنا ایک ہاتھ نکالا اور اس کو آسمان کی طرف بلند کیا پھر کہا اے اللہ یہ ہیں میرے اہل بیت اور یہ ہیں میرے ”خاص“ پس ان سے رجس کو دور لے جا اور پاک کر ان کو پاک کرنا یہ دعا حضور صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم نے دو دفعہ فرمائی ام سلمہ فرماتی ہیں کہ میں نے اپنا سر اس مقام میں داخل کیا اور عرض کی کہ حضور صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم میں آپ کے ساتھ ہوں؟ فرمایا تحقیق تو نیک ہے۔

مسند احمد بن حنبل جلد ۶ ص ۵۹۸۔ ص ۵۹۹۔ البیان والتعریف ص ۵۹۔ ذخائر العقبیٰ

ص ۵۳۔ رشتہ الصلوی ص ۵۳۔ الفصول المجمعۃ ص ۸ طرے۔ صواعق محرقة ص ۳۳ طرے آخر۔

### روایت چہم

شمر بن حوشب فرماتے ہیں کہ جب شہادت امام حسین علیہ السلام کی خبر مدینے میں پہنچی تو یہ خبر سن کر ام المومنین جناب حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ خدا اہل عرق پر لعنت فرمائے۔ انہوں نے امام حسین علیہ السلام کو قتل کیا خدا انہیں قتل فرمائے وہ امام حسین علیہ السلام کی شان سے واقف نہ تھے۔ حالانکہ میں نے ایک دن ان آنکھوں سے دیکھا کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم ایک دن حضرت فاطمہ علیہا السلام کے گھر آئے اور انہیں فرمایا ذرا اپنے میاں اور دونوں بیٹوں کو تو بلاؤ جب وہ حضرت تشریف لے آئے تو حضور اکرم صلی اللہ علیہ و



آلہ وسلم نے سب پر خیر پھری چادر پھلور فرما کر فرمایا اللہم اہل بیتی اذهب عنہم الرجس و  
طہرہم تطہیرا۔

تفسیر در منثور ص ۲۸۸ سطر ۹، تفسیر ابن کثیر جلد ۵ ص ۲۸۳ سطر ۷، تفسیر فتح القدیر جلد  
۴ ص ۲۷۰ سطر ۲۱، اسباب النزول ص ۲۶۷، ذخائر العقبیٰ ص ۲۳، فتح البیان جلد ۷ ص ۳۷۳ سطر  
۱۳، تفسیر طبری جلد ۲۲ ص ۵ سطر ۱۹، مشکل الآثار ص ۳۳۲، مسند احمد بن حنبل جلد ۶ ص ۲۹۳،  
سیرت دحلانیہ جلد ۳ ص ۳۳۰ سطر ۱۰، المعجم الکبیر جلد ۲۳ ص ۳۲۷، نازل من القرآن ص ۱۷۵،  
علی لام لائمه ص ۳۷۹، عیون الاخبار ص ۴۱، اللواکل ص ۵۳، الاعتقاد ص ۲۳، البتر المذاب ص  
۶۳، رسول اللہ فی القرآن ص ۲۰۰، توضیح الدلائل ص ۲۶، آل محمد ص ۶۳، تبصرة المبتدی ص ۲۰۰،  
آل بیت الرسول ص ۱۱، الدلائل ص ۳۹۶، سیر اعلام النبلاء جلد ۱ ص ۳۳۶، اعراب القرآن جلد ۳  
ص ۳۳۳، الاعتقاد ص ۱۹۱، المرام ص ۷۲، تفسیر آیۃ الموت ص ۱۱، توضیح الدلائل ص ۳۱۷،  
الکامل جلد ۳ ص ۱۰۷، نکل بیت ص ۵۵۔

### روایت ششم

حضرت علیہ حضرت ابو سعید خدری اور وہ حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے روایت  
فرماتے ہیں کہ ام المومنین بیان فرماتی ہیں کہ جب آیہ تطہیر نازل ہوئی تو حضور اکرم صلی اللہ علیہ  
و آلہ وسلم نے حضرت علی علیہ السلام، حضرت فاطمہ، حضرت حسن اور حضرت حسین  
علیہم السلام کو بلایا تو ان پر خیر پھری چادر پھلور کر کے فرمایا اللہم ہولاء اہل بیئتہ اللہم اذهب  
عنہم الرجس حضرت ام سلمہ فرماتی ہیں کہ میں نے درخواست کی کہ کیا میں بھی ان سے  
ہوں؟ تو حضور نے فرمایا تم اچھائی کی طرف ہو۔

یہی روایت حضرت ام سلمیٰؓ سے محمد بن شیرین اور انہوں نے حضرت ابو ہریرہ سے بیان

کی ہے۔

تفسیر طبری جل ۲۲ ص ۶ سطر ۱، تیسیر الوصول ص ۲۱۰، فتح البیان جلد ۷ ص ۲۷۶، جامع  
الاصول جلد ۱۰ ص ۱۰۰، حدیث ۶۶۸۹، صواعق محرقہ ص ۱۳۳، سطر ۴، الاشراف ص ۱۰، حسن الاسوۃ  
ص ۱۵۵۔

معتل بن یسار حضرت ام سلمیٰ سے اس جیسی روایت بیان فرماتے ہیں معالم التنزیل ص  
۲۱۳ سطر ۳۵، الاصابہ جلد ۲ ص ۳۶۶، المستدرک جلد ۳ ص ۱۳۶ سطر ۱۷، تلخیص سطر آخر، ترقی

شریف ص ۵۳۱ سطر ۱۲ ص ۳۲۲ سطر ۲ سنن بیہقی جلد ۲ ص ۱۵ سطر ۱۱ لمحاوی شریف ص ۲۳۲ جلد ۱ جلاء العینین ص ۳۹ القول الفصل ص ۱۹۲ فتح القدر جلد ۲ ص ۲۷۰ سطر ۲۸ جامع الاصول جلد ۱۰ ص ۱۰۰ حدیث ۶۶۸۷ ام سلمہ ص ۱۲ تفسیر طبری جلد ۲۲ ص ۶ سطر ۵ تفسیر خازن جلد ۵ ص ۲۱۳ سطر ۱۳ معالم التریل ص ۲۱۳ القول الفصل ص ۱۸۷ لمحاوی جلد ۱ ص ۳۳۲ نتائج المودت ص ۸۸ سطر ۷ ص ۱۹۰ سطر ۲۰ جامع الاصول جلد ۱۰ ص ۱۰۰ حدیث ۶۶۸۹ تاریخ بغداد و جلد ۹ ص ۱۲۶ القول الفصل جلد ۲ ص ۱۶۵ المعجم الصغیر ص ۳۳ تفسیر روح المعانی جلد ۲۲ ص ۱۳ سطر ۵ الکلی والاسماء جلد ۲ ص ۱۲۱ تفسیر ابن کثیر جلد ۳ ص ۲۸۵ سطر ۲۳۱۔

عبداللہ بن ابی رباح حضرت ام سلمہ سے یہی روایت بیان فرماتے ہیں سیرت دحلانیہ جلد ۳ ص ۳۲۹ فتح البیان جلد ۷ ص ۲۷۶ فتح القدر جلد ۲ ص ۲۷۲ سطر ۲۸ اشرف المکحید ص ۱۸۔

### روایت عطیہ

حضرت عطیہ سے روایت ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم حضرت علی و فاطمہ کے پاس تشریف لائے اور کہا کہ حسین کو لاؤ جب وہ بھی تشریف لائے تو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ان سب پر چادر نچھاور کر کے فرمایا اللھم هؤلاء اھل بیتی فانھب عنھم الرجس و طھرھم تطھیرا۔ اسد الغابہ ص ۲۱۳ جلد ۳ الاصابہ ص ۲۷۹۔

### روایت حضرت قتادہ

حضرت قتادہ آیہ تطہیر کے بارے میں فرماتے ہیں کہ اس آیت سے مراد اہل بیت ہیں جنہیں خدا نے ہر نجاست سے پاک فرمایا ہے اور جنہیں اپنی رحمت سے مختص فرمایا ہے۔ ضحاک بن مزاحم اس بارے میں روایت کرتے ہیں کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ ہم اہل بیت وہ ہیں جنہیں خدا نے ظاہر فرمایا ہے ہمیں نبوت کا شجرہ رسالت کا مقام ملا مکہ کا مرکز علم خزانہ اور رحمت کا گھر قرار دیا ہے۔

تفسیر در مشور ص ۱۹۹ سطر ۲۰ تفسیر طبری جلد ۲۲ سطر ۳ خازن جلد ۵ ص ۳۱۳ سطر ۷ منظری جلد ۷ ص ۳۷۱ سطر ۴ معالم التریل جلد ۵ ص ۲۱۳ سطر ۳۰ فتح القدر جلد ۲ ص ۲۷۰ سطر ۷ تفسیر حقانی ص ۲۴۔

### روایت حضرت جعفر بن ابی طالب

حضرت جعفر بن ابی طالب بیان فرماتے ہیں کہ جب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے دیکھا کہ ان پر وحی آرہی ہے تو آپ نے زور زور سے پکارا۔ میرے لیے بلاؤ میرے لیے۔ حضرت صفیہ نے کہا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کسے بلائیں؟ آپ نے فرمایا میرے لیل بیت یعنی 'علی'، فاطمہ، حسن اور حسین کو جب انہیں بلایا گیا تو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ان پر چادر نچھاور کی پھر آپ نے اپنے ہاتھ بلند کیے اور کہا اے میرے اللہ یہ میری آل ہے تو محمد و آل محمد پر رحمت بھیج تو خدا نے اسی وقت آیہ تطہیر نازل فرمائی۔

القول الفصل ص ۱۸۵، الکشف والبیان ص ۳۰، المستدرک جلد ۳ ص ۱۳۸، سطر

تلخیص سطر آخر۔

روایت حضرت علی علیہ السلام و سعادت صفحہ نمبر ۳۶۶ کتاب ہذا

عن علی قال نحن اهل البيت قد نهب الله عز وجل عنا الفواحش ما ظهر

منها وما بطن

جناب امیر علیہ السلام فرماتے ہیں کہ ہم ہی اہل بیت ہیں جن سے کہ خدا عزوجل نے ظاہر و باطن کی برائیاں دور کیں۔

(ارجح المطالب ص ۳۱۱، سطر ۳)

روایت حضرت امام حسنؑ

عن الحسن بن علی قال نحن اهل بيت الذي قال الله تعالى انما يريد الله

ليذهب عنكم الرجس اهل البيت ويطهركم تطهيرا۔

جناب امام حسن علیہ السلام فرماتے ہیں کہ وہ اہل بیت ہم لوگ ہیں جن کے حق میں آیہ

تطہیر نازل ہوئی ہے۔

کفایۃ الطالب ص ۱۳، تفسیر ابن کثیر جلد ۳ ص ۳۸۶، سطر ۲۸، ینایح المودت ص ۸۸ سطر

۵، ارجح المطالب ص ۶۳، سطر ۶، ابن المذاب ص ۷۰، الاستجلاب ص ۲۷، آل محمد ص ۱۵۳۔

روایت حضرت صبیح

صبیح مولی ام سلمة قال كنت بباب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم



فجاء علي وفاطمة والحسن والحسين فجلسوا فجللهم النبي صلى الله عليه وآله وسلم  
بكسائه الخبير-

حضرت ام سلمہ کے غلام صبح سے روایت ہے کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے گھر کے دروازہ پر ایک دن موجود تھا۔ اتنے میں حضرت علی، حضرت فاطمہ، حضرت حسن اور حضرت حسین علیہم السلام تشریف لائے تو رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ان کو اپنی خیربری چادر اوڑھا دی۔

بیانج المودت ص ۸۳، سطر ۱۱، ترجمہ ص ۱۳۳، الاصلیہ جلد ۲ ص ۱۶۹، مجمع الزوائد جلد ۹

ص ۱۶۹ سطر ۱۱

### روایت حضرت عبد اللہ بن عباس

عن ابن عباس رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ان  
اللہ قسم الخلق قسمین فجعلنی فی خیر ہما تہما فذا لک قولہ واصحاب الیمین و  
اصحاب الشمال فانا من اصحاب الیمین وانا خیر اصحاب الیمین ثم جعل الیمینۃ  
اثلاثا فجعلنی فی خیر ہا ثلثا فذا لک قولہ واصحاب المہتہ واصحاب الیمینۃ و  
اصحاب المشئمۃ واصحاب المشئمۃ والسابقون والسابقون فانا من السابقین  
وانا خیر السابقین ثم جعل الا ثلاثا قبائل فجعلنی فی خیرہا قبیلۃ وقالک  
قولہ وجعلناکم شعوبا وقبائل لتعارفوا وان اکرکم عند اللہ اتقاکم وانا اتقٰی وللدائم  
واکرہم علی اللہ تعالیٰ ثم جعل القبائل بیوتا فذا لک قولہ انما یرید اللہ لیتہب  
عنکم الرجس آل البیت ویتطہرکم تطہیرا فانا واہل بیتی مطہرون من الذنوب

ترجمہ ابن عباس سے روایت ہے کہ رسول خدا نے فرمایا تحقیق اللہ تعالیٰ نے مخلوق کو  
دو قسموں پر تقسیم کیا اور مجھے بہترین قسم میں داخل کر دیا یہ مطلب ہے اصحاب الیمین و اصحاب  
شمال کی آیت کا پھر دو قسموں کے تین حصے بنا دیئے اور مجھے بہترین ٹکٹ میں کر دیا ہے یہ مطلب  
ہے اصحاب مہتہ اور اصحاب المشئمہ اور السابقون کی آیت کا بس میں سابقون سے اور تمام  
سابقون سے بہتر ہوں پھر ان تین حصوں کو قبائل میں تقسیم کیا اور مجھے بہترین قبیلے میں داخل کر  
دیا اور یہ ہے مطلب و جعلناکم شعوبا و قبائل کی آیت کا اور تم تمام ولد آدم سے پرہیز گار اور اللہ

کے نزدیک بزرگ ہو پھر قبائل کو بیوت بنایا اور مجھے بہترین بیت میں پیدا کیا اور یہ مطلب ہے  
انما یرید اللہ کی آیت میں ”بیت“ کا پس میں اور میرے اہل بیت گناہوں سے پاک کئے گئے ہوں۔  
روح المعانی جلد ۲۲ ص ۱۳ سطر ۲۷ فتح القدیر جلد ۴ ص ۲۷۱ سطر ۱۶ فتح البیان جلد ۷ ص  
۳۶۵ سطر ۲۱ تفسیر آیت المودت ص ۴۵ دلائل النبوة جلد ۱ ص ۱۷۰ آل محمد ص ۱۳۱۔

### روایت حضرت عبداللہ بن عیاش

سعید بن عمرو بن عاص نے کہا میں نے عبد اللہ بن عیاش ابی ربیعہ سے کہا میرے چچا کے  
فرزند لوگوں کا جھکاؤ علیؑ کی طرف کیوں ہے کہا اے بھائی کے فرزند علیؑ علم کے ماہر خاندان میں  
خاص مقام سب سے پہلے اسلام لانے والے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے داماد سنت  
میں بصیرت رکھتے ہیں جنگ میں بہادر خیرات دینے میں سخی آیت انما کے نزول کے وقت آپ  
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فاطمہؑ علیؑ اور حسنؑ اور حسینؑ کو ام سلمیٰ کے گھر میں جمع کیا فرمایا  
میرے پالنے والے یہ میرے اہل بیت ہیں ان سے ناپاک چیز کو دور رکھ۔ الریاض النضرہ جلد ۲  
ص ۱۰۲۔

### روایت حضرت زینب

عن زینب ان النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم لما رائے الرحمتہ ہا بطنہ من  
السماء قال من بدعولی علیا وفاطمہ وحسنا وحسینا قالت زینب انا یا رسول اللہ  
فدعتہم فجعلہم فی کسانہ فمزل جبرئیل بہذہ الایتہ ودخل معہم فی الکساء  
زینب سے روایت ہے کہ رسول اللہ نے جب آسمان کی جانب سے نزول رحمت  
خداوندی کو ملاحظہ فرمایا تو کہا مجھے کون علیؑ فاطمہؑ حسینؑ اور حسینؑ بلا کر دیتا ہے میں نے عرض کیا  
اے اللہ کے رسولؐ میں بلا کر لاتی ہوں میں ان حضرات کو بلا کر لائی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ  
وسلم نے ان کو اپنی چادر کے اندر داخل کر لیا اور جبرائیل علیہ السلام یہ آیت لے کر نازل ہوئے  
اور ان ذوات مقدسہ کے ساتھ وہ بھی چادر کے اندر چلے گئے۔

(بیانج المودت ص ۸۹ سطر ۱)

### روایت حضرت عبداللہ بن ابی طالب

عن عبد اللہ بن ابی طالب لما نظر رسول اللہ الی الرحمتہ ہا بطہ قال ادعولی  
 ادعولی فقلت صفیتہ من ہا رسول اللہ قال اہل بیتی علیہا وفاطمۃ والحسن  
 فالقی علیہم النبی کسلثم رفع یدہ ثم قال الیہم ہؤلاء الی فضل علی محمد آل محمد  
 وانزل اللہ انما یرید اللہ لیتھب عنکم الرجس اہل البیت ویتطہرکم تطہیرا  
 کہ حضورؐ نے جب نور رحمت خاصہ کا نزول دیکھا تو فرمایا میرے لئے بلاؤ میرے لئے بلاؤ  
 بی بی صفیہؑ نے عرض کی یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کس کو؟ فرمایا میرے اہل بیت کو  
 یعنی علیؑ، فاطمہؑ، حسینؑ و حسینؑ کو پس وہ لائے گئے حضورؐ نے ان پر چادرِ تطہیر ڈالی پھر ہاتھ  
 اٹھائے اور فرمایا اے اللہ یہ ہے میری آل بس صلوٰۃ بھیج اوپر محمدؐ اور آل محمدؐ کے اس وقت اللہ  
 تعالیٰ نے یہ آیت انما یرید اللہ..... الخ نازل فرمائی۔

(مسند احمد بن حنبل جلد ۶ ص ۲۹۸)

### روایت حضرت فاطمہ

عن فاطمتہ علیہا السلام انها زارت النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فبسط ثوبا  
 فاجلسہا علیہ ثم جاء ابنہا الحسن فا جلسہ ثم جا الحسن فا جلسہ ثم جاء علی فا  
 جلسہ معهم ثم ضم الثوب علیہم ثم قال ہؤلاء اہل بیتی وانا منهم اللہم ارض عنہم  
 کما انا عنہم راض۔

فاطمہ علیہا السلام سے روایت ہے کہ آپ نے بنی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ایک روز  
 ملاقات کی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے آپ کی خاطر کپڑا بچھایا اور آپ کو اس کے  
 اوپر بٹھایا پھر آپ کے فرزند امام حسنؑ تشریف لائے رسول اللہ نے ان کو بٹھادیا پھر امام حسینؑ  
 تشریف لائے ان کو بھی بٹھادیا پھر امام علیؑ تشریف لائے ان کو بھی ساتھ بٹھالیا پھر آپ نے ان پر  
 کپڑا ڈال دیا اور فرمایا اے میرے پالنے والے یہ میرے اہل بیت ہیں میں ان حضرات سے ہوں  
 اے میرے اللہ تو ان سے راضی ہو جا جس طرح میں ان سے راضی ہوں۔

(بیان الحج المودت ص ۳۱۳ حدیث نمبر ۵)

### قول حضرت کلبی



آئینہ تطہیر کے ذیل میں حضرت کلبی فرماتے ہیں کہ اہل بیت حضرت علیؑ حضرت فاطمہؑ حضرت حسنؑ اور حضرت حسینؑ ہیں۔  
(رسول اللہ فی القرآن ص ۴۲۱ مصر)

## مرسل عبارات

شرح حدیدی جلد ۲ ص ۴۵۱ سطر ۲۱ آل بیت الرسول ص ۵۶ فقہ سیرت نساء النبی ص ۱۵۵  
شجرۃ الکون ص ۷۲ مسند فاطمہ ص ۷۲ علم الحدیث ص ۲۶۷ شرح مقابعد جلد ۲۔

## روایت حضرت صفیہ

جناب صفیہ بیان فرماتی ہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایک بار رحمت ایزدی کا نزول دیکھا تو فرمایا بلاؤ بلاؤ صفیہ کہتی ہیں کہ میں نے عرض کیا کہے بلائیں فرمایا میرے اہل بیت علیؑ فاطمہؑ حسنؑ اور حسینؑ کو چنانچہ جب وہ تشریف لائے تو آپ نے انہیں دامن عبا میں لے کر دعا کے لئے ہاتھ بلند کرتے ہوئے کہا اللھم ھولاء ھالی وصل علی محمد و آل محمد اسی وقت خدا نے آیت تطہیر نازل فرمائی۔

(المستدرک جلد ۳ ص ۱۴۷)

## در بتول پر ہر روز آنا

حضرت ابن نجار کہتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہر روز صبح کی نماز کے وقت حضرت فاطمہ کے گھر آتے اور الصلوٰۃ الصلوٰۃ فرماتے۔

(الوفاء الوفاء جلد ۱ ص ۳۳۱)

## چالیس دن آنا

الاشراف ص ۹ مجمع الزوائد ج ۹ ص ۱۶۹ سطر ۴ المناقب للخواجہ ص ۳۴ سطر ۲ در مشور  
ص ۱۹۹ سطر ۲۴ انرج الطالب ص ۵۳۔

## چھ ماہ تک آنا

ترمذی شریف ص ۵۳۱ سطر ۱۰۰ نزعتہ المجالس ج ۲ ص ۲۲۲ حسن الاسوة ص ۱۱۵ فضل آل  
 الیت ص ۲۰ سند ابو محمد ص ۱۶۱ الکامل جلد ۵۴ ص ۱۸۳۲ الوصول ص ۲۶۰ بلوغ اللامانی ج ۱۸ ص  
 ۲۳۸ ینایج المودة ص ۸۸ سطر ۱۶ غایت المرام ص ۷۲ جامع الاحادیث جلد ۷۸ الشرف المنوب ص  
 ۷۶ القول الفصل ج ۲ ص ۲۲۷ اللوامع ص ۱۰۱ تفسیر آیه المودت ص ۳۳ تمذیب الکمل جلد ۲۲  
 ص ۷۴۴ الاشراف ص ۹ مشارق الانوار ص ۱۱۳ توضیح الدلائل ص ۳۱۳ المتفق والمفترق جلد ۱۳  
 ص ۱۵۱ ذخائر الموارث ج ۱ ص ۳۸ فتح البیان ج ۷ ص ۳۶۵ سطر ۱۳ آل محمد ص ۷۸ البدایہ و  
 النہایہ ج ۸ ص ۲۰۵ تفسیر ابن کثیر ج ۸ ص ۷۲ منتخب کنز العمال ج ۵ ص ۹۶ تاریخ الاسلام  
 الذہبی ج ۲ ص ۹۷ اسد الغابہ ج ۵ ص ۱۵۲ المعجم الکبیر ص ۱۳۴ شفاء الغرام ج ۲ ص ۳۵۹ سند  
 احمد بن الحنبل ج ۳ ص ۲۵۹ ابو داؤد ص ۲۷۲ ج ۸ لمحاوی ج ۱ ص ۱۳۲ مرقاة ج ۱۱ ص ۳۷۱ شواحد  
 التریل ج ۲ ص ۱۱-۹۱ در مشور ج ۵ ص ۱۳۹ تفسیر الخازن ج ۵ ص ۳۱۳ سطر ۱۷ جامع الاصول ج ۱۰  
 ص ۱۰۱ تفسیر الطبری ج ۲۲ ص ۵ سطر ۱۶ الحسن والحسین ص ۶ مطالب السؤل ص ۲۵ سطر ۱۳  
 مستدرک ج ۳ ص ۱۵۸ سطر ۱۱ تلخیص سطر۔

### سات ماہ آنا

حضرت ابو الحرا فرماتے ہیں کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سات ماہ تک نماز فجر کے  
 وقت حضرت علی و حضرت فاطمہ کے دروازے پر آتے اور فرماتے تھے الصلوٰۃ الصلوٰۃ۔ الحسن و  
 الحسین ص ۷ کفایت الطالب ص ۱۲ طبری تفسیر ج ۱۲ ص ۵ سطر ۱۲۱۲ تفسیر ابن کثیر ج ۳ ص ۳۸۳  
 سطر ۱۲۱۲ میزان الاعتدال ج ۱۲ ص ۱۷ سطر ۱۷ البدایہ ج ۵ ص ۳۱۱ سطر ۱۵ منتخب ذیل المذیل ص  
 ۸۳ ینایج المودة ص ۱۹۰ سطر ۱۹ اسد الغابہ ج ۵ ص ۱۷۴ فتح البیان ج ۷ ص ۳۶۶ سطر ۶ مجمع الزوائد  
 ج ۹ ص ۱۱۲۱ سطر ۷ المسقول الفصل ص ۱۲۱۹ وفاء الوفاء ج ۱ ص ۳۱۹ لمحاوی ج ۱ ص ۳۳۱۲ فتح القدیر  
 ج ۳ ص ۱۷۱ ترمذی ج ۱۲ ص ۵۴۱ ج ۸ ص ۵۵۰۔

### روایت حضرت ام سلمہ

عن ام سلمتہ قالت نزلت ہذا لایتہ فی بیتی انما یرید اللہ الخ و فی البیت سبعۃ  
 جبرائیل و میکائیل علیہما السلام و رسول اللہ و علی و فاطمہ و الحسن و الحسین

عليهم السلام وانا على. يا ابيت فقلت يا رسول الله الست من اهل البيت قال انك الى خيرا نك من ازواج النبي۔

حضرت ام سلمہ فرماتی ہیں کہ آیہ تطہیر میرے گھر میں نازل ہوئی جبکہ گھر میں سات افراد تھے جبرائیل، میکائیل خود رسول خدا، حضرت علی، حضرت فاطمہ، حضرت حسن اور حضرت حسین علیہم السلام اور میں گھر کے دروازے پر تھی میں نے عرض کیا کہ یا حضرت کیا میں اہل بیت میں سے نہیں ہوں فرمایا کہ تم خیر ہو، تم ازواج نبی سے ہو۔

### نومہ آتا

حضرت ابو سعید خدری سے روایت ہے کہ جب قرآن مجید کی آیہ آیت و امر ہلک با لصلوة نازل ہوئی تو رسول اکرمؐ نومہ تک حضرت علی و حضرت فاطمہ علیہما السلام کے دروازے پر ہر نماز کے وقت تشریف لاتے رہے اور یہ فرماتے رہے الصلوۃ و حکم اللہ انما یرید اللہ لیذهب عنکم الرجس اہل البیت و یطہرکم تطہیرا

فتح البیان جلد ۶ ص ۲۰۵ مناقب خوارزمی ص ۳۴۔

حضرت ابن عباس فرماتے ہیں کہ میں نے نومہ تک رسول اکرمؐ کو دیکھا کہ وہ ہر نماز کے وقت حضرت علی کے دروازے پر تشریف لاتے اور آیت تطہیر کی تلاوت فرماتے۔

حضور اکرمؐ یہ عمل پانچوں نمازوں کے وقت ادا فرماتے تفسیر در مشور ص ۱۹۹ سطر ۳۰

الرائی جلد ۱۳ ص ۷ سطر ۸ ارنج الطاب ص ۵۴ مناقب عشرہ ص ۱۹۳

ثانی عشرہ اہل بیت و امر اہلک بالصلوة و اصطبیر علیہا فکان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یحیی الی باب علی و فاطمہ علیہم السلام بعد نزول ہذہ الا یہ تسعت اشہر کل یوم عند حضور کل حلوات خمس مرات ليقول الصلوۃ یر حکم ابو الحسن الحمللہ الذی بہذہ الکرامت العظمی فقال ماسون والعلماء جزا کم اللہ انتم اہل البیت عن ہذا الامتہ

ترجمہ: (اللہ تعالیٰ کی) آیت و امراً ہلک بالصلوة و اصطبیر علیہا اس آیت کے نزول کے بعد رسول اللہ ہر پانچ نماز کے وقت حضرت علی اور حضرت فاطمہ علیہما السلام کے دروازے پر آکر فرماتے تھے الصلوۃ علیکم یر حکم اللہ۔ نماز ادا کرو خدا تم پر رحمت نازل کرے۔



ابو الحسن (علی) علیہ السلام نے کہا اللہ کی حمد ہے جس نے ہمیں اس کرامت عظمیٰ کے ساتھ مخصوص کیا۔

مامون اور علماء کہنے لگے اللہ آپ کو اس کی جانب سے جزائے خیر عطا کرے تم کل بیت ہو۔ ہم مشتبه مسئلہ کی شرح اور بیان تمہارے سوا اور کہیں نہیں ڈھونڈ سکتے۔

(بیانج المودت ص ۳۸)

### چھ ماہ آنا

حضرت ابو الحراء سے روایت ہے کہ میں نے حضور اکرمؐ کو چھ ماہ تک دیکھا کہ وہ حضرت علی و حضرت فاطمہؑ طہیما السلام کے در پر تشریف لاتے اور اس آیت انما یرید اللہ لینہب عنکم الرجس کی تلاوت فرماتے۔

در مشور ص ۱۹۹ سطر ۳۳ مجمع الزوائد جلد ۹ ص ۱۱۲۱ سطر ۷ ص ۱۶۸ سطر آخر تاریخ اسلام ذمی جلد ۱۲ ص ۹۷۔

### آٹھ ما آنا

حضرت ابو الحراء فرماتے ہیں کہ میں نے حضور اکرمؐ کو مدینہ منورہ میں دیکھا کہ وہ بلا تاخیر آٹھ ماہ تک صبح کی نماز کے وقت حضرت علی و حضرت فاطمہؑ طہیما السلام کے دروازے پر آتے اور الصلوٰۃ الصلوٰۃ فرماتے۔

(تفسیر در مشور ص ۱۹۹ سطر ۱۲)

عن انس بن مالک و عن زید بن علی بن الحسن عن ایبہ عن جلدہ رضی اللہ عنہم قال کان النبی صلی اللہ علیہ والہ وسلم ہا تی کل یوم باب فاطمۃ عند صلوٰۃ الفجر فیقول الصلوٰۃ یا اہل بیت النبوة انما یرید اللہ لینہب عنکم الرجس اہل البیت و یتطہر کم تطہرا تسعة اشھر بعد ما نزلت و امرا ہلک بالصلوٰۃ و اصطبیر علیہا و روی ہذا الخبر عن ثلثما ثلثہ من الصحابۃ

ترجمہ: کتاب مودۃ القربی میں انس بن مالک اور زید بن علیؑ بن حسینؑ آپ اپنے باپ سے آپ کا باپ آپ کے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہر

روز صبح کی نماز کے وقت جناب فاطمہ کے دروازے پر تشریف لا کر فرماتے تھے اے اہل بیت نبوت نماز پڑھو۔ اللہ تعالیٰ نے (اے) اہل بیت پکا ارادہ کر رکھا ہے کہ تم سے نجات کو دور رکھے اور ہمیں ایسا پاک کرے جیسا پاک کرنے کا حق ہے۔

اس آیت **وَأَمْرًا هَلَكًا بِالصَّلَاةِ وَاصْطَبِرْ عَلَيْهَا** اپنے اہل کو نماز کا حکم دو اور خود بھی نماز کے پابند رہو کے نازل ہونے کے بعد نو ماہ تک ایسا عمل کرتے رہے اس حدیث کو تین سو صحابہ نے روایت کیا ہے۔

### نو ماہ آنا روایت حضرت علی بن حسین

عمدة الاخبار ص ۷۸ خلاصۃ الوفاء ص ۲۱۳ تحقیق النضرہ ص ۷۵ تاریخ مدینہ منورہ جلد ۱ ص ۳۳۱ بیانج المودت ص ۱۴۳ سطر آخر تفسیر ابن کثیر جلد ۳ ص ۳۸۶ سطر ۳۰ تفسیر طبری جلد ۲۲ ص ۶ سطر ۳۰ صواعق محرقة ص ۱۵۲ فضل آل الیت ص ۱۲۶ ارنج الطالب ص ۶۳۔

### سترہ ماہ آنا

حضرت ابو برزہ سے روایت ہے کہ میں نے حضور اکرمؐ کے ساتھ سترہ ماہ نماز پڑھی۔ حضور اکرمؐ جب بھی اپنے گھر سے نکلتے تو سیدھے حضرت فاطمہ کے در پر تشریف لاتے اور یوں فرماتے **الصلاة علیکم انما یرید اللہ لیزہب عنکم الرجس** (مجمع الزوائد جلد ۹ ص ۱۶۹ سطر ۱)

جناب آیت اللہ فاضل ننگرانی آیت تطہیر کے ص ۶۵ سطر ۳ پر تحریر فرماتے ہیں:

”حضرت پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میرے گھر میں تھے کہ آپ کی دختر حضرت فاطمہ ایک پتھر کے برتن میں ایک کھانے کی چیز لائیں۔ وہ غذا آنا گئی اور کچھ گوشت ملا کر پکائی جاتی ہے۔ آنحضرت نبی اکرم نے فرمایا ”بیٹی! اپنے شوہر اور فرزندوں کو بھی بلا لائیے تاکہ سب مل کر کھائیں“ چنانچہ دسترخوان بچھ گیا (علی اور حسین علیہم السلام آگئے) نبی اکرم اپنے بستر پر تشریف فرما تھے جس پر ایک خیربری چادر بچھی تھی۔ میں ایک طرف نماز پڑھنے میں مشغول تھی۔ (یا دعا کر رہی تھی) اس اجتماع میں آیت انما یرید اللہ لیذهب عنکم الرجس.... نازل ہوئی“ (ام سلمہ فرماتی ہیں ”اس آیت کے نزول پر حضورؐ نے اس چادر کے دامن میں جو آپ کے پاس تھی، ان عزیزان کو ڈھانپ لیا۔ اپنا دست مبارک آسمان کی طرف بلند کیا اور فرمایا ”اے میرے اللہ! یہ چاروں افراد میرے اہل بیت اور میرے مخصوص افراد ہیں۔ خداوند! ان سے ہر پلیدی کو دور رکھ اور ان کو بہترین انداز سے پاک فرما“ (ام سلمہ کہتی ہیں) اس دعا پر میں نے اپنا سر نزدیک کیا اور عرض کی یا رسول اللہ! کیا میں بھی آپ کی اس دعا میں شامل ہوں؟“ آنحضرتؐ نے فرمایا: ”نہیں! لیکن تیرا انجام بھی بہتر ہے“

۲۔ حکیم بن سعید کہتے ہیں کہ ”ایک مرتبہ ہم نے حضرت ام سلمہ کے سامنے حضرت علیؑ کا ذکر کیا تو حضرت ام سلمہ نے اس مناسبت سے آیت تطہیر انما یرید اللہ.... کا بیان شروع کر دیا اور فرمایا ”یہ آیت میرے گھر میں نازل ہوئی تھی۔ ایک روز رسول اکرمؐ کی پذیرائی کا افتخار میرے نصیب میں تھا۔ رسول اکرمؐ تشریف لائے اور فرمایا اے ام سلمہ کسی کو اندر آنے کی اجازت نہ دینا کہ اتنے میں حضرت فاطمہ تشریف لائی۔ مجھ سے یہ ممکن نہ تھا کہ انہیں ان کے والد بزرگوار کے پاس جانے سے روکتی۔ پس حضرت فاطمہ اندر چلی گئیں۔ اسی طرح حضرت حسن، حسین و علیؑ علیہم السلام باری باری آنحضرتؐ کے پاس تشریف لائیں۔ یہ سب حضرات میرے گھر میں اور میرے بستر پر تشریف فرما تھے کہ آیت نازل ہوئی۔“

”پیغمبر اکرمؐ نے اس چادر سے ان تمام کو ڈھانپ لیا اور فرمایا: پروردگار! میرے اہل بیت ان کے علاوہ اور کوئی نہیں۔ ان سے ہر پلیدی کو دور رکھ اور ان کو مکمل طور پر پاکیزہ رکھ۔ اس پر میں عرض گزار ہوئی ”یا رسول اللہ! کیا میں بھی؟“ رسول اکرمؐ نے فرمایا ”تو اس عنایت میں



شامل نہیں لیکن تو جان لے کہ تیرا مستقبل درخشاں ہو گا" آخر میں حضرت ام سلمہ نے فرمایا یہ عجیب بابرکت اجتماع تھا۔"

۳۔ حضرت ابو سعید خدری سے منقول ہے کہ حضرت ام سلمہؓ نے فرمایا برہم اللہ..... کی آیت میرے گھر میں نازل ہوئی جبکہ اس روز علی و فاطمہ اور ان فرزند ان علیہم السلام آنحضرت کے پاس تھے اور میں اپنے کمرے کے دروازے پر بیٹھی تھی۔ تو میں نے عرض کیا: "یا رسول اللہ! کیا میں اہل بیت میں شامل نہیں ہوں؟" میرے شوہر یعنی آنحضرت نے فرمایا "تو پیغمبر کی ازواج سے ہے اور تیرا طریق شائستہ ہے" (یعنی تو اہل بیت میں شامل نہیں ہے)

۴۔ عن ابی سعید رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ (ص) نزلت ہذا الایتہ فی و فی علی و حسن و حسین و فاطمتہ انما برہم اللہ.....

ابو سعید کہتے ہیں کہ رسول اکرمؐ نے فرمایا آیت انما برہم اللہ..... پانچ افراد کے حق میں نازل ہوئی اور وہ ہیں میں خود، علی، فاطمہ، اور حسن و حسین علیہم السلام ہیں۔

۵۔ صفیر بنت شیتہ سے روایت ہے۔ فرماتی ہیں کہ عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا: ایک روز صبح کے وقت رسول خدا اپنے گھر سے باہر نکلے۔ آپ نے سیاہ پٹم سے بنا ہوا ایک منقش کپڑا اوڑھا ہوا تھا۔ حضرات حسن و حسین و فاطمہ و علی بھی ان سے آن ملے۔ میرے شوہر (آنحضرت) نے باری باری ان کو اس کپڑے کو نیچے لے لیا اور پھر انما برہم اللہ..... کی آیت کی تلاوت فرمائی۔

۶۔ ابن حوشب کا چچا زاد کہتا ہے کہ ایک مرتبہ میں اپنے والد کے ساتھ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے ہاں گیاں اور ان سے حضرت علی علیہ السلام کے بارے میں سوال کیا۔ حضرت عائشہ نے کہا "تو نے مجھ سے ایسے شخص کے بارے میں پوچھا ہے جو رسول اکرم (ص) کے نزدیک عزیز ترین انسان تھے اور دختر رسول اکرم ان کی زوجہ ہیں۔ جبکہ فاطمہ بھی رسول خدا (ص) کے نزدیک ارجمند ترین ہیں۔ میں نے ایک دن دیکھا کہ پیغمبر (ص) نے علی، فاطمہ، حسن اور حسین علیہم السلام کو بلایا (پھر ان سب پر ایک کپڑا ڈال دیا) اور فرمایا "میرے اللہ! میرے اہل بیت میں اس کپڑے کے نیچے داخل افراد کے علاوہ اور کوئی شامل نہیں۔ ان سب سے پلیدی کو دور رکھ (اور ان کو اس طرح پاک رکھ جس طرح پاکیزہ رکھنے کا حق ہے) میں ان سب حضرات

کے قریب گئی اور رسول خدا (ص) کی خدمت میں عرض کی: ”کیا میں آپ کی اہل بیت سے نہیں ہوں؟“ آپ نے فرمایا ”ایک طرف دور ہٹ جاؤ آپ خوب (خیر پر) ہیں۔“

### ان چھ روایات پر تبصرہ

یہ چھ روایات جو سب حضرات ام سلمہ اور حضرت عائشہ تک پہنچتی ہیں وہ ایک ہی نکتے پر متفق ہیں اور ان میں کوئی تناقص اور اختلاف نہیں ہے۔ وہ نکتہ یہ ہے کہ آیت تطہیر حضرت ام سلمہ کی خواب گاہ میں نازل ہوئی۔ اس وقت اس کمرے میں حضور پیغمبر اکرم، علی، فاطمہ اور حسنین علیہم السلام موجود تھے۔ حضرت ام سلمہ کے علاوہ کوئی غیر شخص اس واقعے میں موجود نہ تھا۔ وہ اعتراف کرتی ہیں ”باوجودیکہ میں ہی اس کمرے کے اندر یا اس کے نزدیک موجود تھی اور مجھے بڑا اشتیاق تھا کہ میں بھی اس کمرے کے دائرے میں داخل ہو جاؤں لیکن پیغمبر اکرم نے مجھے باپس کر دیا اور بڑے مودبانہ انداز سے مجھے باہر رکھا۔“

البتہ ان میں سے پہلی روایات کی نقل کی کیفیت اور ان کے مضمون میں کچھ اختلافات سامنے آتے ہیں۔ لیکن یہ بات ہمارے مورد نظر نکتے کو مخدوش نہیں کرتی کہ آیت کریمہ ان ہی کے گھر میں نازل ہوئی اور مذکورہ ہستیوں کے علاوہ کوئی دوسرا اس میں شریک نہ تھا۔ نیز اسی مقدس اجتماع کے وقت یہ آیت نازل ہوئی۔

چوتھی روایت جو ابو سعید سے مروی ہے اور نبی اکرم کی گفتگو کی نقل کر رہی ہے، کے بارے میں ظن قوی یہی ہے کہ یہ وہی تیسری روایت ہے جو ابو سعید نے حضرت ام سلمہ سے نقل کی ہے لیکن یہاں ان کا نام ساقط ہو گیا ہے۔ بالفرض اگر یہ روایت ابو سعید نے خود پیغمبر اکرم سے ہی نقل کی ہو تو بھی یہ معنی تو اس سے بھی ثابت ہوتے ہیں کہ آیت تطہیر کا نزول جناب رسول اکرم آپ کے دالماد آپ کی دختر اور ان کے دو فرزند ان ہی کے حق میں ہوا ہے۔

پانچویں روایت میں بھی حضرت عائشہؓ اعتراف کر رہی ہیں کہ رسول خدا نے اس آیت کریمہ کو علی، فاطمہ اور حسنین علیہم السلام کے حق میں ہی تلاوت فرمایا۔ لیکن اس امر کو انہوں نے پوشیدہ رکھا ہے اور وضاحت نہیں کی کہ یہ آیت کہاں نازل ہوئی؟ اور ازواج میں کس زوجہ کے گھر میں اتری؟ اگر یہ آیت خود ان کی رہائش گاہ ہی میں نازل ہوئی ہو تو قطعی طور پر حضرت

عائشہ سے یہ بات بعید نظر آتی ہے کہ وہ اس مقام کا تذکرہ نہ کرتیں اور یوں بغیر بتائے اس سے گزر جاتیں۔ اسی سے اس نکتے کی تائید ہو جاتی ہے کہ یہ آیت حضرت ام سلمہؓ کے گھر میں نازل ہوئی۔ لیکن حضرت عائشہ کے لئے رقابت اس مقام کی تصریح کرنے میں مانع ہوئی۔

چھٹی حدیث میں بھی رسول اکرمؐ کی یہ جوان زوجہ اعتراف کر رہی ہیں کہ وہ اہل بیت جو اس آیت تطہیر کے مورد نزول ہیں وہ یہی پانچ حضرات ہیں۔ سمجھ ہی یہ اقرار بھی کر رہی ہیں کہ ان کے شوہر محترم نے ان سے فرمایا ”تو اہل بیت سے نہیں ہے“ باوجودیکہ حضرت عائشہؓ رسول اللہ کے گھر والوں سے تھیں۔ اس سے واضح ہو جاتا ہے کہ حضرت رسول اکرمؐ کا مقصد حضرت عائشہ کو ان ”اہل بیت“ سے باہر رکھنا ہے جن کے حق میں آیت تطہیر نازل ہوئی ہے لہذا وہ بی بی اس آیت والی خصوصی عنایت اور مخصوص مہربانی میں شامل نہیں جس کا اعتراف وہ خود بھی کر رہی ہیں۔

## ”ان روایات کے مخالف کوئی حدیث نظر سے نہیں“

برادران عامہ اہل سنت کے ذریعہ جس قدر احادیث نقل ہوئی ہیں ان میں ان چھ احادیث کے معارض و مخالف کوئی روایت موجود نہیں۔ ہاں بعض روایات میں اس آیت کے نزول کی کیفیت کو نقل کیا گیا یا ان میں یہ نہیں بتایا گیا کہ یہ آیت کریمہ کہاں اور کس کے گھر نازل ہوئی۔ ان میں راوی صاحبان نے صرف اس قدر کہا کہ پیغمبر اکرمؐ نے ان (پنچتن پاک) کے حق میں **انما یزید اللہ.....** فرمایا ہے، یا ان کے بارے میں تلاوت فرمائی یا آپؐ نے حضرت امیر المؤمنین کی شخصیت کا تعارف کرایا یا ان کی اہمیت کو بیان کیا تو اس آیت تطہیر کا حوالہ دیا۔ یہ سب روایات ان چھ روایات سے کوئی اختلاف نہیں رکھتیں کیونکہ یہاں ان راویان کا مقصد یہ ہر گز نہیں کہ وہ اس آیت کریمہ کے نزول کی نازل تفصیل اور اس کے محل نزول وغیرہ سب امور کو بیان کریں بلکہ ان کا ہدف یہ ہے کہ وہ بتائیں کہ یہ آیت آلِ عباس یعنی پنچتن پاک کے حق میں نازل ہوئی ہے اور ان کا یہ ہدف ہمارے مقصد کے لئے بہترین معاون کی حیثیت رکھتا ہے۔

مختصر یہ کہ ان روایات اور اس قسم کی دیگر تمام روایات میں کوئی تعارض نہیں ہے۔ ہاں



جو لوگ زیادہ تحقیق و تدقیق فرماتا چاہیں وہ ان روایات کے اصلی مدارک مثلاً ”صحاح ستہ“ تفسیر ابن کثیر، تفسیر الدر المنثور، تفسیر طبری اور ہمارے سید بزرگوار کی ”غایت المرام“ کا مطالعہ فرمائیں۔ اس اہم واقعے اور اس آیت کے شان نزول کی کیفیت کے بارے میں چھ احادیث بیان کے ساتھ تعارض رکھنے والی اگر کوئی روایت ہو سکتی ہے تو وہ ایک روایت ہے جو حضور اکرمؐ کی ازواج میں سے ایک زوجہ ”زینب“ کی طرف سے نقل ہوئی ہے۔ وہ کہتی ہیں ”آیت تطہیر میرے گھر میں نازل ہوئی جبکہ حضور اکرمؐ کے ساتھ ہی علی (ع) فاطمہ اور حسین علیہم السلام موجود تھے۔“

۱۲۔ تاہم خوش قسمتی یہ ہے کہ اس آیت کے حضرت ام سلمہ کے گھر میں نازل ہونے کے متعلق جو روایات وارد ہوئی ہیں وہ کثیر و لاتعداد ہیں لہذا صرف ایک یا دو روایات کا ان کے مقابل ہونا اپنے اندر تاب مقاومت پیدا نہیں کر سکتا، نیز یہ کہ حضرت زینب کے گھر میں اس آیت کا نازل ہونا بھی ہمارے مقصود کو مخدوش نہیں کرتا۔ لیکن اگر اس نکتے کی حقیقت و واقعیت کی تحقیق مقصود ہو کہ محل نزول کون سا ہے تو ہمیں یہ بات حق نظر آتی ہے کہ آیت کریمہ حضرت ام سلمہ کے گھر میں نازل ہوئی اور جہاں تک آیت تطہیر کے پختن پاک کے حق میں نازل ہونے والے نکتے کا تعلق ہے تو یہ تمام معتبر روایات کے اعتبار سے ایک مسلم حقیقت ہے اور ہر قسم کے شک و شبہ سے بالاتر ہے۔

(آیہ تطہیر ص ۶۳ سطر ۳)

## اہل بیت علیہم السلام کی روایات

یہاں تک وہ روایات عرض کی گئیں جو اہل بیت کے سلسلہ سند کے ساتھ نقل ہیں۔ اب ضروری ہے کہ چند ایک وہ روایات بھی بیان کر دی جائیں جو اہل بیت علیہم السلام کی طرف سے اس بارے میں مروی ہیں۔

بزرگ محدثین شیعہ کی کتب احادیث میں اس بات میں متعدد مناسبتوں کے تحت با شمار احادیث بیان کی گئی ہیں۔ گزشتہ صفحات میں ہم نے عرض کیا ہے کہ محدث بحرانی نے ”غایت المرام“ میں چونتیس روایات شیعہ طریق سے نقل فرمائی ہیں۔ لیکن ہم اختصار کے مد نظر تفسیر نور الثقلین سے چند ایک احادیث ذکر کرتے ہیں جو محدث جلیل شیخ عبد علی بن جمع عوسی متوفی ۱۱۱۲ھ

نے نقل فرمائی ہیں۔

(تفسیر علی بن ابراہیم اور ابی الجارود کی روایت میں ہے کہ) حضرت امام محمد باقر علیہ السلام نے اس آیت کریمہ **اتمنا ہد اللہ.....** کے متعلق فرمایا کہ یہ آیت حضرات رسول خداؐ، امیر المومنینؑ، فاطمہؑ، حسن اور حسینؑ علیہم السلام کے حق میں نازل ہوئی اور واقعہ یوں ہے کہ رسول اکرمؐ کی زوجہ حضرت ام سلمہ کے گھر میں حضرت رسول اکرمؐ علی اور دیگر مذکور شخصیات (ان پر اللہ تعالیٰ کا بے پناہ درود ہو) سمیت تشریف فرما تھے کہ یہ آیت نازل ہوئی۔ آنحضرت نے اس آیت کو تلاوت فرمایا اور پھر اپنی ایک جری (خیبری) چادر کو ان پاک افراد پر اوڑھا دیا۔ خود بھی اس چادر کے اندر داخل ہو گئے اور فرمایا ”میرے اللہ! یہ ہی میرے اہل بیت ہیں جن کے متعلق تو نے میرے ساتھ وعدہ فرمایا ہے (وہ فقط یہی افراد ہیں جو اب زیر چادر ہیں) اے میرے خدا! ان سے ہر پلیدی و آلودگی کو دور رکھ اور انہیں طہرت فراوان مرحمت فرما“ اس پر حضرت ام سلمہ نے اپنے عظیم شوہر نامدار سے پوچھا: ”یا رسول اللہ! کیا میں بھی اس دعا و کیفیت میں شریک ہوں؟“ حضور اکرمؐ نے جواب دیا ”ام سلمہ تجھے خوشخبری ہو کہ تیرا سفر زندگی بھی اچھا اور شرافت مندانہ رہے گا“ (گویا اشارہ کر دیا کہ تیری عاقبت بخیر ہوگی لیکن تو ان اہل بیت کی طرح آیت تطہیر میں شامل نہیں ہے۔)

کتاب عیون الاخبار میں نقل ہے کہ حضرت امیر المومنین علی علیہ السلام نے چھ نفری شورائی میں (جو حضرت عمرؓ نے اپنے بعد خلیفہ رسول کے انتخاب کے لئے بنائی تھی) جو دلائل اپنے جانشین رسول ہونے کے اثبات میں بیان فرمائے تھے ان میں فرمایا تھا ”کیا آیتہ تمنا ہد اللہ ہمارے سوا کسی اور کے حق میں نازل ہوئی تھی؟ اور جب یہ آیت نازل ہوئی تو کیا ہمارے سوا کسی اور کو رسول اکرمؐ نے خیبری چادر اوڑھا کر دعا مانگی تھی کہ ”اے میرے پروردگار! یہ ہی میرے اہل بیت ہیں؟“ شورائی کے تمام اراکین نے اقرار کیا اور کہا ”نہیں اس کے برعکس نہیں (بالکل ایسا ہی ہے) خدا گواہ ہے کہ (یہ واقعہ) اسی طرح ہے۔“

کتاب کمال الدین و تعلم النعمۃ میں سلمیٰ بن قیس ہلالی سے روایت ہے کہ دور عثمانؓ میں ایک مرتبہ مسجد نبویؐ میں مہاجرین و انصار کی ایک جماعت موجود تھی۔ ان سے حضرت امیر المومنین علیہ السلام نے خطاب فرمایا اور گفتگو کے دوران حضرت نے ان سے پوچھا ”لوگو! اللہ

تعالیٰ نے اپنی کتاب میں آیت کریمہ انما یرید اللہ..... کو نازل نہیں فرمایا؟ پھر کیا ایسا نہیں کہ آپ نے مجھے اور میری زوجہ و فرزندان علیہم السلام کو چادر میں اکٹھا کر کے فرمایا: ”اے میرے خدا! فقط یہی میرے اہل بیت ہیں (ان کے علاوہ اور کوئی نہیں) یہی میرے نزدیک ترین افراد ہیں، یہی میری جان ہیں۔ ان کو رنج و الم پہنچانا مجھے رنج و الم پہنچانا ہے، ان پر تنگی کرنا مجھے تنگی میں ڈالنا ہے۔ پس اے اللہ! ان سے ہر پلیدی آفت و حرج کو دور رکھ اور انہیں مکمل طور پر پاکیزہ و طاہر رکھ۔ اس پر حضرت ام سلمہ زوجہ رسول بولیں اور خواہش کی کہ انہیں بھی اسی آیت میں شامل کر لیا جائے اور زمرہ اہل بیت میں قرار دیا جائے تو رسول اکرمؐ نے فرمایا ”ایسا نہیں کیونکہ یہ آیت فقط میرے اور میرے بھائی علی (اور میری بیٹی فاطمہ اور حسن اور حسین کی اولاد میں سے تو فرزندان) کے حق میں ہے“ (اور ہمارے علاوہ کوئی ایک بھی اس میں شامل نہیں ہے)

سلیم بن قیس کہتے ہیں کہ حضرت علی علیہ السلام کی گفتگو تمام ہوئی تو سب حاضرین نے جواباً کہا: آپ صحیح فرما رہے ہیں۔ ہمیں یہی بات خود حضرت ام سلمہ نے سنائی تھی۔ پھر ہم نے فقط اس خبر پر اکتفا نہ کی بلکہ جب رسول اکرمؐ تشریف لائے تو ہم نے آپ سے اس خبر کے بارے میں سوال کیا۔ آپ نے فرمایا یہ بالکل صحیح ہے اور جو کچھ حضرت ام سلمہ نے کہا تھا آنحضرتؐ نے اس کو دہرایا۔“

صحیح السند روایت ہے جو ابو بصیر نے حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام سے نقل کی ہے کہ اس میں سے متعلقہ جملہ جات نقل کئے جاتے ہیں:

حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام نے فرمایا: جب آیت انما یرید اللہ..... نازل ہوئی تو حضرت علیؑ ان کی زوجہ محترمہ اور فرزندان و الاتجار علیہم السلام حضرت ام سلمہ کے گھر میں موجود تھے۔ حضرت رسول اکرمؐ نے ان سب کو اپنی چادر کے نیچے لے لیا اور عرض کیا: اے میرے اللہ! ہر نبی کے اہل اور کچھ خاص اور ممتاز گرفتار ہوتے ہیں جو اس کی نبوت کے مددگار ہوتے ہیں یہ سب میری نبوت میں میرے مددگار ہیں۔ (اس عمدہ پر) ان چند افراد کے علاوہ اور کوئی ممتاز نہیں“ اس پر حضرت ام سلمہ نے کہا: ”کیا صرف یہی چند لوگ اور کیا میں آپ کی اہل آپ کے ساتھ پیوست نہیں ہوں؟“ آپ نے جواب دیا: ”تیرا انجام بھی خوب ہو گا لیکن میری اہل بیت اور میری نبوت کے لئے گرفتار افراد فقط یہی علی و فاطمہ اور حسین علیہم



## روایات کے مابین ہم آہنگی

پہلی قسم میں اہل سنت کے طریق سے اور دوسری قسم میں اہل تشیع کے طریق سے کل دس روایات نقل کی گئی ہیں۔ اہل سنت کی مورد اعتماد کتب سے چھ عدد اور شیعہ جو اہل بیت کی عصمت و طہارت کے طرفدار ہیں، کی معتبر کتب سے چار عدد روایات آپ کے سامنے ہیں۔ خوش قسمتی سے ان دونوں فریقین کی روایات کے مابین ایسی ہم آہنگی موجود ہے جو اور جگہ بہت کم نظر آتی ہے۔ اس لئے ہم انہی دس روایات سے برآمد ہونے والے نتائج آپ کی خدمت میں پیش کرتے ہیں اور انہیں کے مضامین سے کچھ بنیادی اور منتخب نکات عرض کئے دیتے ہیں۔

پہلا نتیجہ: یہی اس بحث کا بنیادی مقصد بھی ہے۔ وہ یہ ہے کہ انما یرید اللہ... کی آیت مستقل طور پر اور جداگانہ انداز سے نبی اکرم پر نازل ہوئی اور بوقت تدوین قرآن اور اس کا سورۃ اہزاب کی آیت نمبر ۳۳ کے ضمن میں رکھ دیا جانا اس امر کی دلیل نہیں بن سکتا کہ آیت تفسیر ازواج رسول کے فرائض کو بیان کرنے والی آیات سے مربوط ہے۔

دوسرا نتیجہ: یہ کہ آیت تفسیر کا نزول حضرت ام سلمہ کے گھر میں ہوا۔

تیسرا نتیجہ: حضرت ام سلمہ اور عائشہ ہر دو ازواجِ نبیؐ اعتراف کیا ہے کہ یہ آیت کریمہ نہ فقط یہ کہ ان کو شامل نہیں بلکہ دونوں نے تسلیم کیا ہے کہ آنحضرت نے بڑے مودبانہ انداز سے تاکید فرمادی تھی کہ تمام ازواجِ پیغمبر اس انتظار میں نہ رہیں کہ یہ آیت ان پر صادق آئے گی کیونکہ یہ آیت اسلام کے مستقبل کے نظام کی تنظیم سازی سے متعلق ہے اور ازواجِ نبیؐ کو معلوم ہونا چاہئے کہ ان کے لئے رسول کی زوجیت کا شرف حاصل ہونا بھی کافی ہے اور ان کو اسلام کے مستقبل کی سرنوشت میں بھی داخل نہ کرنے سے کوئی حرج نہیں پہنچتا۔ لہذا ان کی خوش بختی اور کامیابی اسی زوجیت ہی میں ہے چنانچہ حضرت ام سلمہ سے جو نیک خصلت اور پاکیزہ مزاج ازواج میں سے تھیں اور اسلام میں کوئی خلل ڈالنے والی نہ تھیں، رسول اکرم نے فرمایا انک الی خیر یا انک علی خیر

چوتھا نتیجہ: ازواجِ نبیؐ میں سے افضل، خاتونِ اسلام ام سلمہ کے گھر میں نبی اکرم کے

علاوہ چار ہستیاں دیگر موجود تھیں جو سب مل کر فضائل سے سرشار ایک خاندان فضیلت تھیں۔ یہ حضرات ایک شوہر، ان کی زوجہ اور ان کے دو فرزند ہیں۔ یعنی حضرت امام علی بن ابی طالب علیہ السلام، حضرت فاطمہ زہرا علیہا السلام اور امامین حسن و حسین علیہما السلام، جب کہ حضرت علی رسول اکرمؐ کے عمراد ہیں اور ولادی کا افتخار بھی رکھتے ہیں اور حضرت فاطمہ زہرا آنحضرت کی دختر ہیں اور حنین علیہا السلام آپ کے نواسے ہیں۔

ان پانچ مقدس افراد کے اجتماع میں فقط ایک فرد بیگانہ موجود ہے (یعنی آیت کی مصداق میں شامل نہیں اس لئے بیگانہ) لیکن وہ بھی اعتماد اور حالات کی چشم دید گواہ ہیں۔ آپ کا وجود اس واقعہ کی روایت کے لئے ایک بہترین شہادت ہے۔ کیونکہ اس بی بی کی گفتگو اور شہادت دیگر لوگوں کے لئے انتہائی موثر ہے۔

پانچواں نتیجہ: آیت کریمہ کا نزول ان پانچ افراد کے اجتماع کے دوران ہوا تھا نہ کہ اس سے قبل۔ حضرت ام سلمہ اور حضرت ابو سعید خدری تک پہنچنے والی روایات اس نکتے کی صراحت کر رہی ہیں اور ان سے وضاحت کے ساتھ یہ نتیجہ حاصل ہوتا ہے کہ یہ آیت کریمہ فقط انہیں پنجتن پاک کے حق میں نازل ہوئی جو آل کساء کہلاتے ہیں اور دیگر افراد کو شامل نہیں کیا ہے اور آئمہ معصومین علیہم السلام سے منقول چار روایات بھی اسی حقیقت کو روشن کر رہی ہیں۔

چھٹا نتیجہ: رسول اکرمؐ نے اپنے اہل بیت کے حق میں جو یہ دعا مانگی وَاٰذُنُہُمْ مِّنْہُمْ ارجس و طہرہم تطہرا یہ دعا آیت تطہیر کے نزول کے فوراً بعد اسی نشست میں مانگی گئی جو نزول آیت کے وقت قائم تھی یعنی جب آیت نازل ہوئی تو اسی مقام پر آنحضرت نے اپنے اہل بیت اور نزدیکی افراد کو ایک چادر کے نیچے کر کے فرمایا اللہم ھولاء اھل بیتی اور پھر ان کے حق میں دعا فرمائی۔ گویا نبی اکرمؐ کا مقصد یہ تھا کہ آیت کے مضمون کی تاکید کریں تاکہ کوئی شخص یہ گمان نہ کرے کہ آیت کریمہ میں آیا ہوا لفظ اھل البیت ان مقدس ہستیوں کے علاوہ کسی اور کو بھی شامل ہے۔

حقیقت کا یہ بیان بالکل واضح ہے کہ نبی اکرمؐ کو اپنے ان خاصان کو چادر کے نیچے جمع کرنے سے یہ وضاحت مقصود تھی کہ اہل بیت فقط انہی پنجتن پاک میں منحصر ہیں۔ لہذا حال یا مستقبل میں کوئی فرد خود کو اہل بیت میں شامل نہ سمجھے اور آیت تطہیر کو اپنے حق میں قرار دے

کر اس بلند ترین مقام کو اپنے لئے ثابت کرنے کی کوشش نہ کرے۔ درحقیقت آنحضرت کا چادر کے نیچے ان افراد کو جمع کرنے سے اصحاب کساء کے متعلق تعارف کروانا مقصود تھا بس یہی حضرات آیت تطہیر کے مصداق ہیں۔ آپ نے فقط اسی پر اکتفاء نہ کیا بلکہ مولا اہل بیتی کے الفاظ فرما کر اس امر کی مزید تاکید فرمادی۔ ان تاکیدی اقدامات میں جو نکتہ مضمر ہے وہ یہ کہ آیت تطہیر ایک اہم ہدف کو سامنے لئے ہوئے ہے اور اسلام کے مستقبل کے رہبران اور مسلمان کے پیشواں کا تعارف کرانا۔

ان حالات میں یہ دعویٰ کرنا انتہائی نا انصافی اور نا اگاہی کا موجب ہو گا کہ چادر اور اس کے اندر بچپن پاک کا اس طرح اجتماع فرمانا ایک عادی اور طبعی معاملہ تھا اور اس وقت اس سے مقصود صرف چرب و نرم غذا استعمال کر کے استراحت کرنا تھا لیکن بعد میں آہستہ آہستہ یہ عادی معاملہ فضیلت اور برتری کی شکل اختیار کر گیا۔ اور پھر اس امر کو ریاست و رہبری کے مقام کو حاصل کرنے کے لئے مورد استناد قرار دیا جانے لگا۔

اس جمود پر مشتمل اور حقیقت کے پر تو سے خالی گفتگو کے جواب میں یہی کہا جاسکتا ہے کہ یہ عادی اور طبعی واقعہ چند سال کے عرصے میں فقط ایک ہی مرتبہ وقوع پذیر ہوا؟ کیا نبی اکرمؐ کو ان اصحاب کساء کے ساتھ کھانا کھانے کا موقع فقط ایک ہی دفعہ پیش آیا تھا؟ اور کیا کھانا کھانے کے بعد آرام کرنے کی ضرورت بھی آپ کو فقط ایک ہی مرتبہ لاحق ہوئی تھی؟

آخر یہ کہاں کا رواج ہے کہ پانچ افراد ایک چادر کے نیچے اکٹھے ہو کر اس طرح کا اجتماع کریں؟ کیا ایک عادی اور طبعی واقعہ وقت گزرنے کے ساتھ ساتھ خود بخود فضیلت کا عنوان حاصل کر لیتا ہے؟ یہ کیسے ممکن ہے کہ ایک عادی معاملے میں زمانہ تاثیر دکھائے اور اس کی وضع کو ہی بدل دے؟ کیا یہ ہو سکتا ہے کہ ایک عادی امراہل اسلام کی ریاست و زعامت کے حساس ترین مواقع میں اہم افراد کے لئے باعث کشش قرار پائے اور اس کی طرف استناد کرنا موثر ہو جائے؟ پھر حضرت امیر المومنین علی علیہ السلام نے کئی مرتبہ اس قسم کے حساس مواقع میں اس اجتماع کو اپنے لئے ثبوت بنایا اور اس سے اپنی برتری اور استحقاق پر دلیل قائم کی جبکہ امیر المومنین وہ ہستی ہیں جو فرماتے ہیں *بعثت عینی السمل ولا یوقی الی الطوبی* یعنی ”میری روح مواج سے فضائل کا سیلاب اٹھاتا ہے اور میرے عظیم مقام کی چوٹی تک کوئی بلند پرواز بھی نہیں پرواز کر



مگر جب انسان کے لئے حقیقت کا اعتراف کر لینا نقصان دہ ہو وہ مجبوراً "ایک توہماتی پردہ سامنے لٹکا لیتا ہے اور اس کی اوٹ سے کم عقل اور نا آگاہ لوگوں کو راست سے منحرف کرنے کی کوشش کرنے لگتا ہے۔

کیا جو عالم خیال میں اتر آئے اور پھر اسے نوک قلم کے ذریعہ کافذ پر ثبت کر دیا جائے وہ حقیقت بن جاتا ہے؟ اگر ایسا ہے تو پھر حق کو باطل سے ممتاز کرنے والی چیز کیا ہوگی؟ اور صحیح کو غلط سے جدا کرنے کا کیا راستہ ہوگا؟

آخر کیوں ایک اہم ترین فضیلت کو "جو روز اول سے ایک خاص مقدس جماعت کے تعارف کی بنیاد بنی ہے اور پھر ان ہستیوں نے اس کو اپنے کردار و گفتار کے ساتھ موکد اور مضبوط کیا ہے" آج ہم ایک عادی اور طبعی امر پر منعکس کرنے لگے ہیں؟ یہ کیسے حق ہو سکتا ہے؟ یہ تو اہل بیت پر ظلم کرنے کے علاوہ اور کچھ نہیں ہوگا۔

پس ہر قسم کے شک و شبہ سے دور اور ہر تردد سے محفوظ حقیقت یہی ہے کہ چاروں کے نیچے ان مقدس ہستیوں کو جمع کرنے اور پھر ان کے حق میں ہولاء اہل بیتی فرمانے سے رسول اکرمؐ کا مقصود یہی کچھ تھا کہ آپ بتانا چاہتے تھے کہ آیت تطہیر کوئی عمومی عنوان نہیں رکھتی اور ازواج و دیگر رشتہ داران آنحضرتؐ کا اس آیت میں کوئی حصہ نہیں ہے۔ اسی لئے حضرت امام صادق آل محمد علیہم السلام نے فرما دیا لو سکت رسول اللہ (ص) وطم بین من اہل بیت لا دعا ہا آل فلان و آل فلان (14) یعنی "اگر رسول اکرمؐ خاموش رہتے اور اپنی اہل بیت کی وضاحت نہ کرتے تو فلاں و فلاں کی اولاد بھی دعویٰ کرنے لگتی کہ ہم ہی فقط آیت تطہیر کی مصداق ہیں اور اپنے آپ کو آیت تطہیر میں شامل کرنے لگتی۔ نبی اکرمؐ کے اس مسئلے میں اس قدر اہتمام سے واضح ہے کہ آپ نے صرف گفتگو پر ہی اکتفا نہیں فرمایا بلکہ ایک نئی اور نرالی عملی روش اختیار کر کے اہل بیت کے تعارف کی کوشش فرمائی جس کا نتیجہ یوں سامنے آیا کہ حضرت ام سلمہ جو خود صاحب بیت اور اس کی مالک تھیں حضور کے اس عمل اور بیان کے نتیجے میں اس خصوصی فضیلت کے دائرے سے باہر رہ گئیں اور اس عنایت خداوندی اور خصوصی مہربانی کا بچتن پاک تک محدود ہونا واضح اور روشن ہو گیا۔

(تفسیر البرہان سورہ احزاب)

مسائل نئیجہ: آیت تطہیر میں حضرت علی آپ کی زوجہ حضرت (فاطمہ زہرا) اور آپ فرزند ان (حسنین) علیہما السلام کے ساتھ ساتھ خود حضرت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بھی شامل ہیں اور یہ خصوصی عنایت آنحضرت کے لئے بھی ثابت ہے۔ ابو الجارود کی روایت جو امام محمد باقر علی السلام سے منقول ہے اور ابو سعید خدری کی روایت جو نبی اکرم سے مروی ہے ان دونوں میں اس نکتے کی بھی تصریح کی گئی ہے اور یہ نکتہ ہمارے ایک اہم ترین مطلب میں معاون ہو گا جو ہم اہل بیت کے معنی کے بارے میں آئندہ بیان کرنے والے ہیں۔

بہر کیف ہماری اس پوری گفتگو سے یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ آیت تطہیر ایک مستقل اور منفرد موقع پر نازل ہوئی۔ یہ اپنے ماقبل جملوں سے جدا ہے اور یہ پیغمبر اکرمؐ پر اس وقت نازل ہوئی جب حضرت ام سلمہ کے گھر میں اہل بیت یعنی ان پنجتن پاک کا مقدس اجتماع منعقد تھا۔ ہماری موجودہ بحث کا مقصد اسی امر کو ثابت کرنا ہے۔

## اہل بیت اور حدیث

جناب علامہ جوادی صاحب فرماتے ہیں:

کتب احادیث میں سرکارِ دو عالم کی ایسی بیشمار حدیثیں پائی جاتی ہیں جن میں حضورؐ نے اہل بیت کا تذکرہ ان کے فضائل و مناقب اور ان پر وارد ہونے والے مصائب و مظالم کے ذیل میں فرمایا ہے اور انہیں روایتوں کے دیکھنے کے بعد دشمنانِ آلِ محمدؐ نے یہ راہ نکالی ہے کہ جن روایات میں اہل بیت کی لفظ وارد ہوئی ہے ان سے حضرت علیؑ و فاطمہؑ و حسنؑ و حسینؑ کو مراد لیا جاسکتا ہے۔ لیکن آیتِ تطہیر میں وارد ہونے والی لفظ اہل بیت محمدؐ سے صرف ازواجِ پاک مراد ہیں۔ ان حضرات کی آیت میں کوئی گنجائش نہیں ہے اور اسی بنیاد پر ازواج کو اہل بیت قرآن اور آل کو اہل بیت حدیث سے تعبیر کیا جائے گا۔

لیکن گزارش ہے کہ ان احادیث میں بھی دو قسمیں ہیں۔ ایک وہ قسم ہے جس میں عنوان ”اہل بیت“ کے فضائل و مناقب کا تذکرہ ہوا ہے اور اس میں آیتِ تطہیر کا کوئی حوالہ نہیں ہے۔

اور دوسری قسم وہ ہے جس میں فضائل و کمالات کے ذیل میں آیت کا بھی حوالہ دیا گیا ہے۔ ظاہر ہے کہ اہل بیت کو آیت سے بے تعلق ثابت کرنے کے لئے نہ پہلی قسم کا ردِ ثابت ہو سکتی ہے اور نہ دوسری فرق صرف یہ ہے کہ پہلی قسم کے بارے میں اتنا ضرور سوچا جاسکتا ہے کہ ان اہل بیت کا آیتِ تطہیر کے ”اہل بیت“ سے متحد ہونا کوئی ضروری نہیں ہے اور دوسری قسم میں اتنا بھی ناممکن اور مستحیل ہے۔

آیتِ تطہیر کے ذیل کی روایتوں کو ذکر کرنے سے پہلے ضرورت اس امر کی ہے کہ ”اہل بیت“ کے فضائل و مناقب کی روایتوں کا تذکرہ کر دیا جائے تاکہ یہ بھی اندازہ لگایا جاسکے ان روایتوں کے ”اہل بیت“ کو آیت کے ”اہل بیت“ سے الگ فرض کیا جاسکتا ہے یا نہیں؟ ظاہر ہے کہ اس سلسلے میں بیشمار روایتیں کتب احادیث میں پائی جاتی ہیں جن کا تذکرہ ناممکن ہے اس لئے نمونہ کے طور پر صرف چند حدیثوں کے بیان پر اکتفا کیا جاتا ہے۔

۱۔ زید بن ارقم راوی ہیں کہ حضور سرور کائنات نے غدیر خم کے خطبہ میں اعلان فرمایا تھا کہ میں تم میں دو گرالفرد چیزیں چھوڑے جاتا ہوں۔ ایک کتابِ خدا ہے جس میں نور ہدایت



ہے لہذا اسے اپناؤ اور اس سے تمسک کرو اور دوسرے میرے اہل بیت ہیں جن کے بارے میں تمہیں خدا کو یاد دلاتا ہوں۔

(صحیح مسلم ص ۱۲۲)

۲۔ زید بن ارقم کہتے ہیں کہ رسول اکرمؐ نے فرمایا ”میں تم میں دو گرانقدر چیزیں چھوڑے جاتا ہوں جب تک ان سے تمسک کرو گے میرے بعد گمراہ نہ ہو سکو گے۔ ان میں سے ایک دوسرے سے بزرگ تر ہے، کتاب خدا ایک سامان ہدایت ہے جس کا رشتہ زمین و آسمان سے ملا ہوا ہے..... اور میرے عترت میرے اہل بیت ہیں جو قرآن سے جدا نہ ہوں گے جب تک حوض کوثر پر وارد نہ ہو جائیں۔ دیکھنا یہ ہے کہ تم میرے بعد ان سے کیا سلوک کرتے ہو۔

(ترمذی جلد ۲ ص ۳۰۸)

۳۔ ابو سعید خدری راوی ہیں کہ حضور اکرمؐ نے فرمایا میں تم میں دو گرانقدر چیزیں چھوڑے جاتا ہوں، کتاب خدا اور میری عترت و اہل بیت، یہ دونوں حوض کوثر تک ایک دوسرے سے جدا نہ ہوں گے۔

(مسند احمد بن حنبل ۲/۱۳۴)

ان بزرگوں کے علاوہ اس روایت کو بغوی نے مصابیح السنہ ۲/۱۰۹ میں..... محمد بن یوسف شافعی نے کتاب کفایت الطالب میں..... طبری نے ذخائر العقبیٰ میں..... ابن حجر نے صواعق محرقة ص ۱۳۶ میں..... علامہ شبراوی نے اتحاف ص ۶ میں..... سیوطی نے کتاب احیاء المیت میں..... اور علامہ سید خیر الدین آفندی نے غایت المواعظ ۲/۸۷ میں ذکر فرمایا ہے جس کے بعد روایت کے مستند ہونے میں کوئی شک و شبہ باقی نہیں رہ جاتا۔

سوال صرف یہ ہے کہ ان روایات کثیرہ کے ”اہل بیت“ کو آیت تطہیر کے ”اہل ایست“ سے الگ مانا جائے اور اس طرح ان کا نام اہل بیت قرآنی کے مقابلہ میں اہل بیت حدیثی ہو جائے یا ان دونوں مقامات پر اہل بیت سے مراد صرف چند مخصوص افراد ہی لئے جائیں جن میں ازدواج کا کوئی گزر نہ ہو۔

دشمنان علی و فاطمہ و حسنین کی ایک جماعت اسی بات کی خواہش ہے کہ ان کے شرف کو قرآن مجید سے الگ کر دیا جائے تاکہ حدیث کے بارے میں انکار کی راہیں آسانی سے طے ہو سکیں۔ لیکن انہیں یہ خبر نہیں ہے کہ سرکار دو عالم کی گفتگو خدائی اصطلاحات اور قرآنی اسلوب

سے الگ کسی نئے انداز سے نہیں ہو سکتی۔ حضورؐ نے ان احادیث میں اپنے مخصوص گھروالوں کو لفظ اہل بیت سے تعبیر کر کے امت کے ذہن کو اس امر کی طرف موڑنا چاہا ہے کہ امت میرے کلمات کی روشنی میں قرآن کے مصداق کا فیصلہ کر سکے۔

اس بات کا کھلا ہوا شاہد یہ ہے کہ قرآن کریم نے اپنی تعریف ان الفاظ میں کی ہے:

رَأَيْتُمْ لِقَاءَ كَرِيمٍ فِي كِتَابٍ تَكُونُونَ لَمْ يَسْأَلُوا إِلَّا الْمَطْهُرُونَ

ترجمہ: یہ قرآن کریم ایک کتاب مکنن میں رکھا گیا ہے اسے وہی مس کر سکتے ہیں جنہیں

پاک و پاکیزہ بنایا گیا ہے۔

گویا قرآن کریم نے واضح لفظوں میں یہ اعلان کر دیا ہے کہ مجھے معنوی طور پر وہی لوگ مس کر سکتے ہیں اور میرے مطالب و معانی کا وہی لوگ ادراک کر سکتے ہیں جنہیں قدرتی طور پر پاک بنایا گیا ہے۔

اور اس کے بعد قرآن ہی قدرتی طور پر پاک کئے جانے والی ہستیوں کا تعارف لفظ ”اہل بیت“ سے کرتا ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ قرآن کا صحیح ادراک اور قرآنی حقائق سے واقعی واقفیت اور آگاہی اہل بیت کا حصہ ہے۔

اس کے بعد حدیث ثقلین سامنے آتی ہے جس نے نہ صرف اہل بیت یعنی علیؑ و فاطمہؑ و حسنؑ و حسینؑ کو قرآن کے ہمراہ کر دیا ہے بلکہ قرآن کے ان سے الگ ہو سکنے کا دعویٰ بھی کیا ہے جس کا مفہوم یہ ہے کہ حقائق قرآن کا ادراک صرف انہیں حضرات سے مخصوص ہے اب آپ ان دونوں حقیقتوں کو یکجا کر کے دیکھیں تو نتیجہ صاف برآمد ہو جائے گا۔

۱۔ فہم قرآن صرف مطہرین کے لئے اور مطہرین صرف آیت تطہیر کے ”اہل بیت“ ہیں۔

(قرآن)

۲۔ قرآن اہل بیت یعنی علیؑ و فاطمہؑ و حسنؑ و حسینؑ سے جدا نہیں ہو سکتا۔ ان کے بغیر ان کا ادراک ناممکن ہے۔

(حدیث ثقلین)

بظاہر اس یکجائی کا مقصود اس کے سوا کچھ نہیں کہ حدیث ثقلین کے اہل بیت وہی ہیں جو

آیت تطہیر میں ”اہل بیت“ سے یاد کئے گئے ہیں۔ تو کیا اس کے بعد بھی ”اہل بیت“ قرآن اور

”اہل بیت“ کی محسن کش منطق باقی رہ سکے گی؟

۳۔ حضرت ابو ذرؓ نے دروازہ کعبہ کی زنجیر پکڑ کر رسول اکرمؐ کے اس ارشاد کا اعلان کیا تھا کہ ”میرے اہل بیت کی مثل تمہارے درمیان سفینہ نوحؑ کی مثل ہے جو اس سفینہ پر سوار ہوا اس نے نجات پائی اور جس نے اس سے علیحدگی اختیار کی وہ ڈوب مرا۔“

(مسند احمد، مستدرک)

اس حدیث میں حضورؐ سرور کائنات نے اہل بیت کو سفینہ نوحؑ کی مثل قرار دیا ہے۔ ظاہر ہے کہ یہ شبیہ کسی عبارت آرائی یا اظہار کمال کا نتیجہ نہیں ہے بلکہ اس کے پس منظر میں امت کو یہ بتانا چاہتے ہیں کہ جس طرح امت نوحؑ کی نجات سفینہ نوحؑ سے تمسک پر تھی اسی طرح میری امت کی نجات اہل بیت سے تمسک پر موقوف ہے۔

دیکھنا یہ بھی ہے کہ آیت تطہیر میں اہل بیت کے لئے اعلان طہارت کا مقصد کیا تھا؟ کھلی ہوئی بات ہے کہ قرآن کریم اپنے الفاظ میں لغوی معنی کے علاوہ ایک مقصدی مفہوم بھی رکھتا ہے **قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ** کا لفظی مفہوم اللہ کی توحید کا اقرار ہے لیکن اس کا مقصدی مطلوب اسکے ماوری ہے اور وہ یہ کہ انسان اپنے اندر وہ تمام اوصاف و خصائل پیدا کرے جو ایک عقیدہ توحید کے حامل انسان میں ہونے چاہئیں۔ آیت تطہیر بھی لغوی اعتبار سے اہل بیت کی طہارت و پاکیزگی سے استفادہ کرے۔ امور دین و دنیا میں ان کو اپنا مقتدی تسلیم کرے۔ شریعت پیغمبرؐ کے اسرار و رموز ان سے دریافت کرے۔ قرآن کے حقائق و معارف ان کی زبان حق ترجمان سے سنے ..... ان کا دامن پاک ہے اس لئے ان سے تمسک باعث نجات ہو گا۔ یہ گمراہ ہو سکتے ہیں اور نہ گمراہ کر سکتے ہیں ..... ظاہر ہے کہ جو بات سرور عالمؐ نے سفینہ نوحؑ سے تشبیہ دے کر بیان کی تھی وہی بات قرآن کریم نے اعلان طہارت و عصمت کے ذریعہ واضح کی ہے ..... اب اگر دونوں مقالات پر اہل بیت کے مصداق الگ الگ ہوں گے تو دونوں بیانات کے مجموعہ کا نتیجہ یہ ہو گا کہ دامن حیات ازواج پاک ہے اور اجل آل محمدؐ کا باعث نجات ہے۔ ظاہر ہے کہ یہ نتیجہ انتہائی عجیب و غریب ہے اس سے ماننا پڑے گا کہ دونوں مقالات پر اہل بیت کے مصداق متحد ہیں وہی حضرات طیب و طاہر ہیں اور انہیں کا اجماع نجات امت کا ذمہ دار ہے۔

۳۔ ”میرے اہل بیت زمین کے لئے اسی طرح وجہ امان ہیں جس طرح آسمان کے لئے

ستارے“

اسی حدیث میں بھی اہل بیت سے آل رسولؐ ہی کو مراد لیا گیا ہے اور ان کے لئے وہی



صفت بیان کی گئی ہے جو قرآن مجید نے خانہ کعبہ کے بارے میں نقل کی ہے من دخلہ کان امناً جو خانہ کعبہ میں داخل ہو گیا وہ محفوظ ہو گیا لہذا آیت تفسیر میں ”بیت“ سے مراد خانہ خدا مراد ہونے کے احتمال کی بناء پر اہل بیت انہیں افراد کو ہونا چاہئے جو خانہ خدا کی طرح اپنے دائرہ اتباع میں داخل ہو جانے والوں کے لئے وجہ امان ہوں۔ ظاہر ہے کہ حدیث مذکورہ نے صفت آل محمد ہی کے لئے بیان کی ہے جس سے یہ اندازہ ہوتا ہے کہ آیت نے جس خانہ خدا والوں کا تذکرہ کیا ہے وہ یہی افراد ہیں جن کی طرف حدیث مذکورہ میں اشارہ کیا گیا ہے اس لئے یہ حضرات خانہ خدا کی طرح امت کے لئے وجہ امان اور باعث نجات ہیں۔

احادیث بالا کے علاوہ نہ جانے کتنی حدیثیں اس قسم کی ہیں جن میں سرکارِ دو عالم نے اہل بیت کے مختلف فضائل و اوصاف بیان کر کے امت کے ذہنوں کو اس امر کی طرف متوجہ کیا ہے کہ جن ”اہل الیت“ کی طہارت کا قرآن کریم نے اعلان کیا ہے وہ یہی افراد ہیں جن کی مدح و ثنا میں رسالت و نبوت رطب اللسان ہیں۔

لیکن میں ان روایات پر تفصیلی بحث کر کے اپنے موضوع کو طول نہیں دینا چاہتا بلکہ میری گفتگو تو ان روایات سے ہے جو آیت تفسیر سے متعلق ہیں اور جن کے ذریعہ حضور اکرمؐ نے آیت کے مصداق افراد کا تعارف کرایا ہے تاکہ ”اہل بیت دشمن“ عناصر یہ اندازہ کر سکیں کہ آل رسولؐ کو آیت تفسیر سے الگ کر کے ان کی جگہ پر ازواج پیغمبر کا بٹھادینا حضور سرور کائناتؐ کی شان میں کتنی بڑی گستاخی ہے اور آنحضرتؐ کے مثالی کردار پر کتنا بد نما جب ہے۔

چونکہ آیت قرآنی کا مقصود سمجھانے کے لئے سرور کائناتؐ سے بہتر کسی کی شخصیت نہیں ہو سکتی اس لئے اس مقام پر آپؐ کی تفسیر کا سہارا لیا جائے گا اور آپؐ کی تفسیر کو دو حصوں میں تقسیم کر کے دونوں کی الگ الگ بحث ہوگی۔ ایک حصہ آنحضرتؐ کے اقوال کا ہو گا اور دوسرا آپؐ کے افعال و کردار کا۔

اقوال کے سلسلے میں نمونہ کے طور پر چند حدیثیں نقل کر کے انہیں کے تبصرہ پر اکتفا کی جاتی ہے تاکہ صاحبان بصیرت کے لئے سرمہ چشم عقیدت بنے اور ”کور باطن“ ”عناد کیش“ افراد کے لئے وجہ اتمام حجت۔

۱۔ حضرت عائشہؓ راوی ہیں کہ رسول اکرمؐ سیاہ بالوں والی چادر اوڑھ کر برآمد ہوئے۔

اتنے میں حسن بن علی آگئے انہیں چادر میں لے لیا پھر حسین آئے پھر فاطمہ آئیں اور آخر میں علی آئے۔ حضورؐ نے سب کو اپنی چادر میں لے کر آیت تطہیر کی تلاوت فرمائی۔

(صحیح مسلم ۴/۱۲۷)

۲۔ پروردہ رسالت مابہ عمرو بن ابی سلمہ کا بیان ہے کہ یہ آیت حضور اکرمؐ پر جناب ام سلمہ کے گھر میں اس وقت نازل ہوئی تھی جب آپ نے فاطمہؑ و علیؑ و حسنؑ و حسینؑ کو بلا کر زیر کساء جمع کیا تھا اور دعا کی تھی ”خدا یا یہ میرے اہل بیت ہیں ان سے برائیوں کو دور رکھ اور انہیں پاک و پاکیزہ رکھ“ جس کے بعد جناب ام سلمہ نے درخواست کی تھی کہ رسول اللہ وانا معہم میں بھی انہیں کے ساتھ ہوں اور حضرت نے فرمایا تھا انت علی مکانک وانت علی خیمہ ”تم اپنی جگہ پر رہو تم خیمہ پر ہو“

(ترمذی ۴/۲۰۴)

اس روایت سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ آیت میں لفظ اہل بیت آنے سے پہلے حضور اکرمؐ نے اپنے کلام میں یہ لفظ استعمال کر دی تھی اور آیت میں یہ لفظ اسی دعائے رسولؐ کی قبولیت بن کر نازل ہوئی ہے۔ تو کیا اس کے بعد بھی آیت میں اہل بیت سے یہی افراد مراد نہ ہوں گے؟ یہ بات بھی یاد رکھنے کے قابل ہے کہ جناب ام سلمہ نے دعائے رسولؐ میں شمولیت کی درخواست کی تھی لیکن آنحضرتؐ نے اسے مسترد کر دیا تھا۔ کیا اس کا یہ کھلا ہوا مطلب نہیں ہے کہ لفظ ”اہل بیت“ میں ازدواج کی کوئی گنجائش نہیں اور اس بات سے مراد ایسا مادی گھر نہیں ہے جس کے دائرہ میں ازدواج داخل ہو سکیں۔

۳۔ حافظ ابو عبد الرحمن احمد بن شعیب نسائی نے سعد بن ابی وقاص سے نقل کیا ہے کہ آیت تطہیر کے نزول پر رسول اکرمؐ نے علیؑ و فاطمہؑ اور حسینؑ کو بارگاہ احدیت میں عرض کی تھی اللھم هؤلاء اہل بیتی ”خدا یا یہ میرے اہل بیت ہیں“

(خصائص ص ۴)

اہل انصاف غور کریں کہ رسول اکرمؐ کے اس فقرہ کو آیت کی تفسیر کے علاوہ اور کیا نام دیا جا سکتا ہے؟ ظاہر ہے کہ پروردگار سے خطاب کا مطلب تو یہ ہو نہیں سکتا کہ رسولؐ اپنے اہل بیت کا اس سے تعارف کرا رہے ہیں۔ اس لئے کہ اس سے بہتر اس حقیقت سے کون آگاہ ہو گا



بلکہ اس کا مقصد صرف یہ ہو سکتا ہے کہ آپ پروردگار کو گواہ کر کے امت کے سامنے اہل بیت کی ہستیوں کو پہنچنوا رہے ہوں..... وہ اہل بیت جنہیں پہچاننے کے لئے آج بھی بعض مسلمان ارباب قلم تیار نہیں ہیں۔

۴۔ خطیب نے ابو سعید کے طریق سے جناب ام سلمہ سے روایت کی ہے کہ اس آیت کے نزول کے وقت گھر میں صرف علیؑ و فاطمہؑ اور حسنؑ و حسینؑ ہیں۔ میں دروازہ پر کھڑی تھی ایک مرتبہ میں نے حضور اکرمؐ سے عرض کی کہ میرے بارے میں کیا فرماتے ہیں تو حضورؐ نے ارشاد فرمایا تم خیر ہو۔

(تاریخ خطیب ج ۹ ص ۱۲۷)

حضرت ام سلمہ کا یہ سوال صاف بتا رہا ہے کہ آپ زوجہ کو اہل بیت میں شامل نہ سمجھتی تھیں ورنہ اگر اس بات کی کوئی بھی گنجائش ہوتی تو آیت ہی کو اپنے بارے میں بھی فیصلہ کن سمجھتیں الگ سے سوال کرنے کی کوئی ضرورت نہ ہوتی۔

اسی کتاب میں ایک دوسری روایت بھی ہے جس میں یہ فقرہ درج ہے کہ حضورؐ نے سب کو زیر کساء لیکر یہ اعلان کیا تھا ”خدا یا یہ میرے اہل بیت ہیں“ جس سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ اہل بیت رسولؐ کے گھروالے نہیں ہیں بلکہ وہ افراد ہیں جنہیں آپؐ نے چادر کے نیچے جمع کر لیا تھا چاہے گھر سے مراد یہی چادر رہی ہو یا بیت اللہ یا بیت النبوة.....

ابن عبد البر نے اصالبہ کے حاشیہ پر مطبوعہ استیعاب کے ج ۲ ص ۲۷ پر اور ابن اثیر نے اسد الغابہ کی ج ۵ ص ۵۲۱ پر تقریباً یہی روایت درج کی ہے۔

۵۔ ابن جریر طبری نے ابو سعید خدری کے حوالہ سے رسول اکرمؐ کا یہ ارشاد نقل کیا ہے کہ یہ آیت پانچ افراد کی شان میں نازل ہوئی ہے یعنی میںؑ علیؑ فاطمہؑ حسنؑ حسینؑ۔

(تفسیر ابن جریر ج ۲۲ ص ۷)

انہیں ابن جریر نے اسی مضمون کی ایک روایت حضرت علیؑ سے بھی نقل کی ہے اور ظاہر ہے کہ وہ نزول آیت کے بارے میں سارے مفسرین و علماء سے زیادہ اطلاع رکھتے تھے۔

۶۔ سیوطی نے ابن جریر، ابن المنذر، ابن ابی حاتم اور ابن مردویہ کے حوالے سے حضرت ام سلمہ سے نقل کیا ہے کہ رسول اللہؐ اپنے بستر پر خیبری چادر اوڑھے ہوئے آرام فرما



رہے تھے اتنے میں فاطمہؑ آگئیں۔ آپؐ نے فرمایا کہ اپنے شوہر اور اپنے بچوں کو بلاؤ۔ انہوں نے سب کو جمع کیا اتنے میں آیت تطہیر نازل ہوئی۔ آنحضرتؐ نے چادر کھینچ کر سب کو اوڑھا دی اور ہاتھ نکال کر دعا کی ”خدا یا یہ میرے اہل بیت اور میرے مخصوص افراد ہیں“

(در مشورج ۵ ص ۱۹۸)

۷۔ محمد بن احمد مالکی نے اسباب النزول واحدی کے حوالے سے حضرت ام سلمہؓ سے روایت کی ہے کہ رسول اکرمؐ میرے گھر میں تھے۔ اتنے میں فاطمہؑ غذا لے کر حاضر ہوئیں۔ آپؐ نے فرمایا کہ اپنے بچوں اور شوہر کو بلاؤ۔ انہوں نے سب کو جمع کیا۔ میں دور سے اس منظر کو دیکھ رہی تھی۔ ایک مرتبہ حضورؐ نے اپنی خیمہ چادر سب کو اوڑھا دی اور بارگاہ احدیت میں دعا کی ”خدا یا یہ میرے مخصوص اہل بیت ہیں ان سے رجس دور رہے اور یہ مکمل طریقہ سے پاک و پاکیزہ رہیں“ میں نے عرض کی ”یا رسول اللہ! میں بھی آپ حضرات کے ساتھ ہوں“ آپؐ نے فرمایا تم خیر ہو..... اتنے میں آیت تطہیر نازل ہو گئی۔

(المصنوع المہمہ ص ۶)

اسی بات کو محب الدین طبری نے ذخائر العقبیٰ میں حضرت ام سلمہؓ، عمرو بن ابی سلمہؓ، زینب بنت ابی سلمہؓ، واثلہ بن الاسقف اور حضرت عائشہؓ کے طریق سے نقل کیا ہے۔

(ذخائر العقبیٰ ص ۲۴)

اس کے علاوہ احمدؒ، طبرانیؒ، خطیب بغدادی اور حاکم نے ابو سعید خدریؓ حضرت ام سلمہؓ، حضرت عائشہؓ کے حوالہ سے خمسہ نجباء کے بارے میں آیت کا نزول تحریر کیا ہے۔

علامہ شیخ عبدالقادر رافعی نے نیل المراد ص ۶۵ پر شاعر کبیر بو میری کے قصیدہ ”ہمزہ کی تشریح کرتے ہوئے اصحاب عبا کی تعبیر رسول اکرمؐ علی مرتضیٰؑ جناب فاطمہؑ حسنؑ حسینؑ سے فرمائی ہے۔

مفسر کبیر اپنی تفسیر میں آیت تطہیر کے خمسہ نجباء کی شان میں نازل ہونے کا تذکرہ پندرہ مقامات پر کیا ہے جن میں سے اہم ترین مورد یہ ہے کہ عوام بن حوشب نے اپنے ابن عم سے روایت کی ہے کہ میں اپنے پدر بزرگوار کے ساتھ حضرت عائشہؓ کی خدمت میں حاضر ہوا اور میں نے حضرت علیؑ کے بارے میں سوال کیا؟ انہوں نے فرمایا کہ تم ایسے شخص کے بارے میں سوال کر رہے ہیں جو رسول اکرمؐ کی نظر میں سب سے زیادہ محبوب تھا اور ان سے حضورؐ نے اپنی بیٹی

بیانی تھی۔ میں نے یہ منظر بھی دیکھا کہ حضورؐ نے علیؑ و فاطمہؑ و حسنؑ و حسینؑ کو زیر کساء لیکر یہ دعا کی ”خدا یا! یہ میرے اہل بیت ہیں انہیں تمام برائیوں سے دور رکھنا اور انہیں حق طہارت عطا کرنا“ اور میں نے بڑھ کر عرض کی ”حضورؐ میں بھی آپ کے اہل بیت میں سے ہوں؟ تو آپ نے فرمایا ”نہی انک علی خیر دور رہو دور۔ تم خیر ہو۔“

علامہ بغوی نے معالم السنن ص ۲۱۳ پر اسی روایت کو اس اضافہ کے ساتھ نقل کیا ہے انت من ازواج النبی تم ازواج پیغمبرؐ میں سے ہو ان دونوں روایتوں سے یہ بہر حال واضح ہو جاتا ہے کہ ازواج و اہل بیت دو الگ الگ۔ عنوان ہیں ورنہ حضور سرور کائناتؐ اہل بیت میں داخلہ کی درخواست پر ”تم ازواج میں سے ہو“ واضح فقرہ ارشاد نہ فرماتے۔

رہ گیا انک علی خیر یعنی تم خیر ہو..... کا فقرہ تو اس کے بارے میں ہماری کوئی گفتگو نہیں ہے۔ اس کی ذمہ داری راوی حدیث اور اس کے مذاق پر ہے۔ وہ اس کے مفہوم سے بہتر آشنا ہو گا۔ ہمیں اس فقرہ سے صرف اس لئے مسرت ہوتی ہے کہ اس کی موجودگی میں روایت کو ام المومنین کے مخالفین کی ”طبع زاد“ نہیں قرار دیا جاسکتا۔ وہ لوگ اس مفہوم کے کسی طرح بھی قائل نہیں ہیں اور حیرت کی بات تو یہ ہے کہ خود ام المومنین اپنی ذات کو اہل بیت کی فرست سے الگ کریں اور امت کے نادان افراد انہیں آیت تطہیر کا مصداق بنانے کی فکر کریں۔

اس روایت میں ایک غور طلب مسئلہ یہ ہے کہ راوی نے ام المومنین سے اہل بیت کے بارے میں کوئی سوال نہیں کیا تھا اور نہ اس کا ظاہری مقصد آیت تطہیر کی تفسیر کا دریافت کرنا تھا..... اس نے صرف حضرت علیؑ کے بارے میں سوال کیا تھا اور آپ نے انہیں محبوب خدا کہہ کر جواب بھی دے دیا تھا تو اب سوال یہ ہے کہ حدیث کساء کے بیان کرنے کی کیا ضرورت پیش آئی؟ اس سلسلے میں روایت تو خاموش ہے لیکن یہ ضرور کہا جاسکتا ہے کہ یہ آپ کا ذاتی اہتمام رہا ہو یا مشیت پروردگار لیکن مقصد یہ تھا کہ خدا رسولؐ کے محبوب ہونے کا سبب بھی بیان کر دیا جائے اور وہ یہ ہے کہ اس کی شان میں آیت تطہیر نازل ہوئی ہے اور قدرت نے انہیں ”اہل بیت“ کے محترم لقب سے نوازا ہے جس کا کھلا ہوا مطلب یہ ہے کہ جو ان دونوں باتوں سے عاری ہے وہ اس درجہ کا محبوب نہیں ہو سکتا چاہے وہ زوجہ ہو یا صحابی..... اور شاید یہی وجہ تھی کہ

محبوبیت کا سبب بیان کرنے کے بعد آپ نے اپنی حیثیت واضح کر دی اور یہ بتا دیا کہ خیر پر ہونا اور ہے اور منزل تطہیر پر ہونا اور ..... زوجہ نبیؐ ہونا اور ہے اور اہل بیت نبوتؑ ہونا اور ..... محبوبیت کے اعلیٰ مدارج دوسرے طریقہ سے حاصل ہوتے ہیں پہلے وسیلہ سے نہیں، زوجہ کی محبوبیت بشریت کی بناء پر ہوتی ہے اور صاحب تطہیر کی محبت طہارت کی بناء پر ..... صحابی سے انس رفاقت کی وجہ سے ہوتا ہے اور اہل بیت سے انس بیت کی وجہ سے۔

مذکورہ بالا تمام روایات سے یہ بات روز روشن کی طرح واضح ہو جاتی ہے کہ آیت تطہیر میں وارد ہونے والے لفظ ”اہل بیت“ کے مصداق نبیؐ و علیؑ و فاطمہؑ و حسینؑ علیہم السلام کے علاوہ کوئی دوسرا نہیں ہے وہ صحابی ہو یا زوجہ ..... بلکہ زوجہ کے بارے میں تو روایات کے بارے میں صراحت پائی جاتی ہے کہ زوجیت کا عنوان اہل بیت کے عنوان سے بالکل مختلف ہے ..... اور شاید یہی راز تھا کہ آیت نے بھی تطہیر کے اعلان تک پہنچتے پہنچتے ازواج و نساء کے عنوان کو ترک کر دیا اور اعلان طہارت کے لئے عنوان اہل بیت کا انتخاب کیا۔



## اہل بیت اور سنت

جناب ذیشان جوادی اہل بیت کے ص 46 سطر ۳ پر تحریر فرماتے ہیں:

یوں تو علم اصول کی اصطلاح میں سنت سے مراد قول و فعل و تقریر معنوی بھی کچھ ہوتا ہے دوسری اصطلاح میں جب اس لفظ کا استعمال حدیث میں ہوتا ہے تو اس سے مراد صرف معصوم کا طرز عمل اور ان کا کردار ہوتا ہے زیر بحث مسئلہ میں لفظ کا استعمال ہی اعتبار سے ہوا ہے اس لئے کہ گزشتہ صفحات میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اقوال سے یہ استدلال کیا گیا ہے کہ آیت کے ”اہل بیت“ سے مراد صرف ختمہ نجباء میں ہیں اور ان کے علاوہ کسی دوسرے کی گنجائش نہیں ہے اور یہی بات حضور کے کردار سے ثابت کی جا رہی ہے۔

ظاہر ہے کہ ایک مرد مسلم کے لئے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے قول و فعل سے زیادہ مستند اور کیا شے ہو سکتی ہے؟ اس لئے ضرورت اس بات کی ہے کہ کلمہ رسالت کو ورد زبان کرنے والی امت ازواج و اصحاب ہے اپنی عقیدت کی تجدید کرے اور حضور سرور کائنات کی حیات اور آپ کی طرز عمل کی روشنی میں یہ فیصلہ کرے کہ آپ کے اہل بیت صرف آپ کے مخصوص گھروالے ہیں جن کا تذکرہ بار بار اوپر کی روایتوں میں کیا جا چکا ہے۔

۱۔ انس بن مالک راوی ہیں کہ نزول آیت تطہیر کے بعد سے چھ مہینہ تک حضور سرور کائنات ہر نماز کے وقت جناب فاطمہ زہراء کے دروازہ کی طرف سے گزرتے تھے اور با آواز بلند فرماتے تھے الصلوٰۃ اہل البیت انما یرید اللہ

کھلی ہوئی بات ہے کہ جناب فاطمہ زہراء کا گھر ازواج کا گھر نہ تھا اور نہ ازواج کو اس کے اہل میں شمار کیا جاسکتا ہے۔ یہ بھی ممکن نہیں کہ ہر نماز کے وقت ازواج جناب فاطمہ زہراء کے گھر میں موجود رہیں..... اس لئے اس طرز عمل کا صاف سا مطلب یہ ہو گا کہ یہ حضرات اہل بیت ہیں اور ان کے علاوہ کوئی دوسرا اہل بیت میں شامل نہیں ہے۔

اہل بیت کے لقب سے خطاب کرنے کے بعد بلا فاصلہ آیت تطہیر کی تلاوت اس امر کا واضح ثبوت ہے کہ یہ آیت تطہیر والے ”اہل بیت“ ہیں اس لئے انہیں حدیث کے اہل بیت کہنا سرکار دو عالم پر چھ مہینہ تک ربط کام کی تہمت لگانے کے مترادف ہے جو کسی مرد مسلم کے لئے

زیبا نہیں ہے۔

۲۔ ابو الحراء کا بیان ہے کہ رسول اکرم صبح کو علی و فاطمہ کے دروازہ پر آکر آواز دیتے تھے الصلوٰۃ الصلوٰۃ اهل البيت انما يريد الله الخ

ظاہر ہے کہ نماز صبح کے وقت علی و فاطمہ کے گھرانے کے اور ان کے بچوں کے علاوہ کسی دوسرے شخص بالخصوص ازدواج رسول کے موجود ہونے کا کوئی سوال ہی پیدا نہیں ہوتا کہ رسول اکرم کے اعلان میں ان کو مخاطب فرض کیا جاسکے اور یہ بھی ایک کھلی ہوئی بات ہے کہ حضور کا منشاء اہل بیت کو نماز کے لئے بیدار کرنا نہیں تھا۔ اس لئے کہ اہل بیت کی پوری زندگی اس بات کی گواہ ہے کہ انہوں نے کسی لمحہ بھی اپنے نفس کو یاد خدا اور بالخصوص نماز جیسی اہم اطاعت سے غافل نہیں بنایا۔۔۔۔۔۔ ایسے حالات میں حضور کا یہ اہتمام صرف اس کام کے لئے ہو سکتا ہے کہ امت لفظ اہل بیت کے صحیح مصداق کو پہچان لے میرے بعد ان کے بارے میں کوئی اختلاف نہ پیدا کر سکے لیکن افسوس کہ امت اسلامیہ نے آنحضرت کے کسی اہتمام کی قدر نہ کی۔

مسجد میں فاطمہ زہراء کی تعظیم کی گئی اور اسی مسجد میں ان کی تکذیب کی گئی۔  
غدر پتے ہوئے صحرا میں علی کی ولایت کا اعلان کیا گیا اور اسے دوستی کا اعلان کہہ کے ہٹل دیا گیا۔

حسن و حسین کو اپنے کاندھوں پر بٹھا کر مدینہ کی گلیوں کا دورہ کیا اور امت انہیں پشت فرس پر بھی نہ دیکھ سکی۔

اور ظاہر ہے کہ جو امت کھٹلے ہوئے حقائق کے انکار و تکذیب کی عادی ہو جائے اس سے کیا بعید ہے کہ آنحضرت کے اس پورے اہتمام اور آپ کی سیرت مبارکہ کے اس اہم پہلو کو نظر انداز کر کے آیت تطہیر سے آل رسول کو نکال دے اور ان کی جگہ ازدواج رسول کو رکھ دے۔۔۔۔۔۔ یہ امت تو وہ ہے جس کے امیر شام نے شب ہجرت علی کی قربانی کے قصیدہ ومن الناس من بشوى نفسه کو ابن ملجم کی شان میں نازل کر دینے کے لئے سرہ بن جندب کو چار لاکھ درہم دے دیئے تھے۔ آپ خود ہی انصاف کریں کہ جب علی کی جگہ ابن ملجم ملعون کو بٹھایا گیا ہے تو ازدواج رسول تو بہر حال ایسی بھی تھیں جن کے بارے میں خود حضرت نے انک علی خیر کی سند عطا فرمائی تھی۔۔۔۔۔۔

۳۔ ترمذی نے اپنے صحیح میں انس بن مالک سے روایت کی ہے کہ رسول اکرمؐ چھ مہینہ تک نماز صبح کے وقت جناب فاطمہؑ کے دروازہ سے گزرتے تھے اور فرماتے تھے الصلوٰۃ یا اهل البيت انما یهدا للہ.... الخ (شرح ترمذی ابن عربی ج ۱۳ ص ۸۵)

۴۔ سیوطی نے ابو الحمر سے روایت کی ہے کہ رسول اکرمؐ مہینہ میں آٹھ مہینہ تک فاطمہؑ کے دروازہ سے گزرتے ہوئے آواز دیتے تھے: الصلوٰۃ علیکم اهل البيت انما یهدا للہ..... الخ

(در مشور ۵ اسد الغابہ ج ۵ ص ۱۷۴، استیعاب ج ۴ ص ۶۴)

۵۔ ابن عباسؓ راوی ہیں کہ میں نے سرکارِ دو عالمؐ کو نو مہینہ تک ہر نماز کے وقت حضرت علیؑ کے دروازہ پر آکر ”السلام علیکم اهل بیت انما یهدا للہ.....“

مذکورہ بالا روایت میں ”ہر نماز“ اور ”باب علیؑ“ کی تفہیم خاص طور پر قابل توجہ ہیں۔ انہیں روایات سے ایک بات واضح ہو جاتی ہے..... اور یہ کہ اہل بیت کے لئے سلام کا استعمال سرکارِ دو عالمؐ کی سیرت کا ایک اہم جزو ہے جسے آپؐ نے آٹھ نو مہینہ تک مکرر امت کے سامنے پیش کیا۔ مگر افسوس کہ بعض اہل بیت دشمن عناصر ان ہستیوں کے لئے ”علیہ السلام“ کے لفظ کے استعمال کو ناجائز تصور کرتے ہیں۔ ان کا یہ دعویٰ ہے کہ سرکارِ دو عالمؐ کے لئے استعمال کی جا سکتی ہے۔ ان کے علاوہ کسی شخصیت کے لئے اس کا استعمال ناروا ہے۔ حالانکہ تاریخ گواہ ہے کہ اہل بیت کے لئے اس کلمہ کا استعمال خود سرکارِ دو عالمؐ نے فرمایا ہے۔ اور مکرر فرمایا ہے۔

### مخالف روایات

جناب علامہ محمد مہدی آلہ صافی اہل بیت کے ص ۹۹ سطر آخر پر تحریر فرماتے ہیں۔

آیت تطہیر پر گفتگو کے دوران اس بات کے حق میں کہ اس آیت کا مصداق صرف اور

صرف اہل بیت ہیں ہم نے جو روایات نقل کی ہیں ان کی مخالف روایات بھی کتابوں میں ملتی ہیں

مگر وہ سند کے اعتبار سے ضعیف ہیں اور متروک ہیں۔ ان کے بارے میں ہم صرف اتنا عرض کرنا

چاہتے ہیں کہ ابن حجر المہشمی جو ان ضعیف روایات کے مطابق سب سے زیادہ آیت کریمہ کی

توجیہ کرنے پر اصرار کرتے ہیں وہ بھی یہ کہنے پر مجبور ہو گئے کہ



”اکثر مفسرین کا قول یہی ہے کہ (آیت تطہیر) (حضرت) علیؑ (حضرت) فاطمہؑ (حضرت) حسنؑ (حضرت) حسینؑ کے بارے میں نازل ہوئی ہے“ صواعق مرقہ ص ۱۳۳

لیکن انصاف کا تقاضا ہے کہ ہم ان روایات کو بھی پیش کر دیں تاکہ منصف مزاج آدمی خود بھی سند و دلالت کے اعتبار سے تحقیق و جستجو کر سکے۔ اس قسم کی روایات دو قسموں کی ہیں۔

### ۱۔ پہلی قسم

ایسی روایات بھی ہیں جو بتاتی ہیں کہ آیت تطہیر صرف ازواج رسولؐ کے لئے مخصوص ہے۔ لیکن یہ اعتدال سے گزری ہوئی رائے ہے۔ انتہا یہ ہے کہ ابن کثیر جو اپنے منفی نظریات میں بہت مشہور ہیں وہ بھی اس کو قبول نہیں کرتے

تفسیر ابن کثیر جلد ۳ ص ۷۷۳

### ۲۔ دوسری قسم

ایسی روایات ہیں جن کی دلالت اس بات پر ہوتی ہے کہ اہل بیت سے مراد ازواج رسولؐ پنجتن پاک آل عقیل و آل عباس و آل جعفر وغیرہ سب ہی ہیں۔ اب ہم دونوں قسموں کے نمونے پیش کرتے ہیں تاکہ ان پر کچھ روشنی ڈال سکیں:

### 1۔ عکرمہ و مقابل کی روایت

عکرمہ کو تمام مفسرین میں یہ انفرادی حیثیت حاصل ہے کہ یہ کہتے ہیں: آیت تطہیر صرف ازواج رسولؐ کے لئے ہے اس میں کوئی اور شریک نہیں ہے اور شاید (مقابل) کا بھی یہی نظریہ ہے عکرمہ تو اپنے نظریہ کو بازاروں میں چلا چل کر دہرایا کرتے تھے۔“

عکرمہ کا قول جہاں عجیب ہے اس سے زیادہ حیرت انگیز ان کا بازاروں میں چیخ چیخ کر اعلان کرنا ہے۔ یہ تو کسی اور ہی بات کی غمازی کرتا ہے اور دل میں شک پیدا کرتا ہے سب سے بڑی بات تو یہ ہے اس روایت کے راوی صرف دو شخص ہیں اور وہ دونوں اتنے جھوٹے مشہور ہیں کہ محدثین نے دونوں کی روایتوں کو قبول نہیں کیا اور ان کی روایتوں کی ساقط الاعتبار قرار دیا ہے۔

سب سے پہلی چیز جو عکرمہ کی روایت کو قبول کرنے سے مانع ہے وہ یہ ہے کہ شخص اباضی (خارجی) تھا جو مسلمانوں کے قتل کا قائل تھا۔

یہی عکرمہ نجدۃ الحردی (خارجی) کے پاس آیا تھا اور چھ ماہ اس کے پاس قیام پذیر رہا تھا۔ یہ نجدہ کے عقائد کا قائل تھا (اس لئے اس کی روایت حجت نہیں ہے۔ مترجم) اب آئیے ذرا علماء مذہب کی رائے بھی عکرمہ کے لئے سن لیجئے:

”اہل مغرب میں یہی عکرمہ اور کچھ لوگ جنہوں نے صغریہ کا نظریہ رائج تھا۔“  
یعقوب بن یوسف فرماتے ہیں:

”میں نے ابن بکیر کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ: مغرب جاتے ہوئے عکرمہ مصر آیا اور اس ملک کو چھوڑ کر (ملک) مغرب چلا گیا۔ مغرب کے جتنے بھی خارجی ہیں سمجھوں نے اسی سے (سب) کچھ لیا ہے

(تمذیب التہذیب جلد ۷ ص ۲۶۷)

انہیں اسباب کی بناء پر (مالک بن انس عکرمہ کا نام لینا پسند نہیں کرتے تھے) منقول ہے کہ خالد بن ابی عمران نے فرمایا:

”جج کے زمانہ میں عکرمہ ہمارے پاس افریقہ آیا اور کہنے لگا: مجھے یہ بات بہت محبوب ہے کہ آج میں جج کے موسم میں وہاں ہوتا اور میرے دونوں ہاتھوں میں تلوار ہوتی کہ میں دائیں بائیں (مسلمانوں کو) قتل کرتا پھرتا! خالد کہتے ہیں: عکرمہ کے اس قول کے بعد اہل افریقہ اس سے کنارہ کش گئے۔

(تمذیب التہذیب جلد ۷ ص ۲۶۷)

اگر صرف یہی ایک بات ملحوظ رکھی جائے تو بھی ہمیں طویل توقف پر آمادہ کرتی ہے۔ پھر صرف یہی نہیں بلکہ یہ عکرمہ جناب عبداللہ بن عباس کا غلام تھا۔ جب حضرت عبداللہ بن عباس کا انتقال ہوا ہے جب بھی یہ غلام تھا۔ لیکن ان کے مرتے ہی ان پر جھوٹ بول کر ان کے پورے علاقہ کفو ہتھیا لیا اور روایت کے سلسلہ میں تو اس نے حضرت ابن عباس کی طرف اتنی جھوٹی باتیں منسوب کیں کہ یہ جھوٹ میں ضرب المثل ہو گیا۔

(مسند الصفوہ جلد ۲ ص ۱۰۳)

یحییٰ البکار فرماتے ہیں:

”میں نے عبداللہ ابن عمر کو نافع سے کہتے ہوئے سنا دئے ہو تجھ پر اے نافع: خوف خدا

کر۔ میری طرف جھوٹ باتوں کی نسبت اس طرح نہ دیتا۔ جس طرح عکرمہ عبداللہ بن عباس کی طرف دیتا ہے۔“

(تہذیب التہذیب جلد ۷ ص ۳۶۷)

سعید بن المسیب سے منقول ہے وہ اپنے غلام برد سے کہا کرتے تھے۔

”اے برد میری طرف جھوٹ بات منسوب نہ کرنا جس طرح عکرمہ ابن عباس کی طرف منسوب کیا کرتا ہے۔“

(حوالہ مذکورہ)

عبداللہ بن الحارث کہتے ہیں:

”ایک مرتبہ میں علی ابن عبداللہ بن عباس کے پاس گیا تو دیکھا عکرمہ کو بیت الخلاء کے پاس باندھ رکھا ہے۔ میں نے (علی سے) کہا: آپ حضرات اپنے غلاموں کے ساتھ یہی سلوک کرتے ہیں؟ علی نے کہا: یہ میرے باپ کی طرف جھوٹ نسبت دیتا ہے؟“

(وفی الأعیان جلد ۲ ص ۴۲۸)

عطاء خراسان کہتے ہیں:

”میں نے سعید بن مسیب سے پوچھا عکرمہ کتنا ہے جناب رسول خدا نے حضرت میمونہ سے حال احرام میں شادی کی ہے؟ یہ سن کر سعید بولے: خبیث جھوٹا ہے۔“

(تہذیب التہذیب جلد ۸ ص ۳۶۸)

یحییٰ بن سعید انصاری کہتے ہیں:

”عکرمہ بہت ہی جھوٹا ہے۔“

مالک عکرمہ کو ثقہ نہیں سمجھتے تھے اور حکم دیتے تھے کہ اس سے کوئی روایت نہ لی

جائے۔

احمد بن حنبل فرماتے تھے:

”عکرمہ متفاض حدیث بیان کرتے رہے ہیں۔“

ابن علیہ کہتے ہیں:

”ایوب نے عکرمہ کا ذکر کرتے ہوئے کہا: وہ بے وقوف ہے۔ یہ عکرمہ مدینہ میں مر گیا تو



کوئی اس کی تشیع جنازہ کے لئے نہیں آیا (مجبوراً) چار آدمیوں کو کرایہ پر حاصل کیا گیا۔“  
(تہذیب التہذیب جلد ۸ ص ۳۶۸)  
”اتفاق ہے کہ ایک ہی دن مسجد رسولؐ کے دروازہ پر عکرمہ اور کثیر عزة (شاعر) دونوں کا جنازہ لایا گیا تو لوگ عکرمہ کے جنازہ کے لئے نہیں اٹھے اور کثیر عزة شاعر کے جنازہ کی تشیع کی اور عکرمہ کا جنازہ چھوڑ دیا۔“

(حوالہ سابق)

احادیث کی چھان پھٹک کرنے والے معتبر ترین لوگوں نے عکرمہ کے بارے میں جو باتیں کہیں ہیں ان میں سے کچھ کا ذکر کیا گیا۔ بعض اہل ثقہ عکرمہ کی روایت ہی کو رد کر دیتے ہیں اور اس سے اعراض کرتے ہیں۔ ہم بحث کو طولانی نہیں کرنا چاہتے اور عکرمہ کے بارے میں گفتگو یہیں ختم کئے دیتے ہیں۔

اب سینے مقاتل بن سلیمان مفسر کے بارے میں:  
مقاتل کے بارے میں امام بخاری کا اپنی کتاب التاریخ الکبیر میں یہ کہہ دینا ہی کافی ہے:  
”یقیناً“ وہ کچھ نہیں ہے۔“

(التاریخ الکبیر جلد ۸ ص ۱۲)

عباس بن معصب المروزی کہتے ہیں:

”مقاتل حافظ تفسیر تو تھا مگر اسناد کو ضبط نہیں رکھتا تھا۔“

(تہذیب التہذیب جلد ۱۰ ص ۱۸۰)

مقاتل کا ادعا تھا کہ اس نے ضحاک بن مزاحم سے سنا ہے اور ان کی تفسیر کی کتابیں بھی سنی ہیں لیکن موثق ترین افراد مقاتل کے اس دعویٰ کو جھوٹا بتاتے تھے مثلاً ”ابن ابراہیم الحربی وغیرہ اور ابراہیم الحربی تو کہا کرتے تھے:

”مقاتل بن سلیمان کی پیدائش سے چار سال پہلے ضحاک بن مزاحم کا انتقال ہو چکا تھا۔“

(تہذیب التہذیب جلد ۱۰ ص ۲۸۱)

ابو حنیفہ فرماتے تھے:

”مقاتل اپنے مذہب میں متم تھا۔ ہمارے پاس مشرق سے دو خبیث نظریئے آئے ایک

ہم کا جو تعطل خدا کا قاتل تھا اور مقابل کا جو خدا کی شبیہ کا قاتل تھا۔“  
اسحاق ابراہیم فرماتے تھے:

خراسان نے تین ایسے آدمی پیدا کئے جن کا جھوٹ بولنے و بدعت ایجاد کرنے میں دنیا میں کوئی ثانی نہیں۔ ۱۔ جہم، ۲۔ مقابل، ۳۔ عمر بن صبح۔“

خارجہ بن مصعب کہتے تھے:

”ہم و مقابل دونوں ہم لوگوں کے نزدیک فاسق و فاجر تھے۔“

خارجہ کہا کرتے تھے:

”میں کسی کافر ذمی یا یہودی کے قتل کو حلال نہیں جانتا لیکن اگر کسی ایسی جگہ جہاں مجھے کوئی دیکھ نہ رہا ہو، مجھے مقابل بن سلیمان پر قدرت حاصل ہو جائے تو اس کو ضرور قتل کر دوں۔“

عبد الصمد عبد الوارث کہتے ہیں:

”ایک مرتبہ ہمارے پاس مقابل بن سلیمان آیا اور اس نے عطاء کے حوالہ سے حدیثیں بیان کرنی شروع کر دیں پھر انہیں حدیثوں کو ضحاک کے حوالہ سے بیان کیا۔ اس کے بعد انہیں حدیثوں کو عمرو بن شعیب کے واسطے سے بیان کرنا شروع کر دیا تو ہم لوگوں نے اس سے کہا: آخر تم نے ان حدیثوں کو کس سے سنا ہے؟ مقابل نے کہا: سب ہی سے سنا ہے۔ پھر اس کے بعد بولا: خدا کی قسم مجھے نہیں معلوم کس سے سنی ہیں۔“

عبد الصمد عبد الوارث کہتے ہیں:

”وکیع کہتے ہیں: (یہ امام شافعی کے استاد تھے۔ مترجم) ”ہم لوگوں کا ارادہ تھا کہ مقابل کے پاس جا بیٹھیں (اتفاق سے) وہ خود ہی (ہمارے شہر میں) آگیا۔ پس ہم لوگ اس کے پاس گئے تو اس کو جھوٹا پایا اس سے کوئی حدیث نقل نہیں کی۔“

(تمذیب التہذیب)

یہ مقابل خلفاء اور حکام وقت کے لئے بلا معاوضہ رسول خدا کی طرف سے احادیث وضع کر دیا کرتا تھا۔ چنانچہ ابو عبید اللہ وزیر المہدی کہتا ہے:

”مہدی نے مجھ سے کہا: ارے تم اس شخص کو نہیں دیکھتے کہ مجھ سے کیا کہتا ہے (اشارہ

مقاتل کی طرف تھا) مہدی نے کہا: یہ شخص (مقاتل) مجھ سے کہہ رہا تھا: اگر آپ فرمائیں تو میں عباس کے لئے بہت سی احادیث جمع کروں!“

مقاتل، حضرت علیؑ کی عداوت میں مشہور تھا چنانچہ اس نے ایک مرتبہ یہ طے کر لیا کہ حضرت علیؑ نے جو فرمایا تھا (سلونی قبل ان تفقدونی) میں اس جملہ کی اہمیت لوگوں کی نظر میں کم کر دوں گا۔ اس مقصد کے لئے اس نے لوگوں کو مخاطب کر کے کہا: سلونی عما دون العرش حتی اخبر کما بہا (مجھ سے عرش سے نیچے کی تمام باتوں کو پوچھو تاکہ میں تم کو اس کے بارے میں خبر دوں) تو اس سے یوسف الہستی نے پوچھا:

”جب پہلی بار جناب آدمؑ نے حج کیا تھا تو اس کا سرکس نے مونڈا تھا؟ مقاتل نے کہا:

یہ تو میں نہیں جانتا“

(تہذیب التہذیب جلد ۱۰ ص ۲۸۱)

ابراہیم بن یعقوب الجوزجانی نے کہا:

”مقاتل بن سلیمان ہمال اور جسور تھا۔“

امام نسائی نے کہا:

”مشہور ترین جھوٹے اور حدیث رسولؐ گھڑنے والے چار آدمی ہیں: ۱۔ ابن ابی شیبہ ۲۔

بغداد میں واقدی ۳۔ خراسان میں مقاتل بن سلیمان ۴۔ شام میں محمد بن سعید۔

(وفیات الاعیان جلد ۴ ص ۳۴۲)

عسقلانی نے مقاتل کے بارے میں کہا ہے:

”مقاتل ابن سلیمان: اس کو تمام لوگ جھوٹا سمجھتے تھے۔ لوگوں نے اس کو چھوڑ دیا تھا اور

اس کے اوپر تجسیم کا الزام تھا۔“

(یعنی یہ خدا کو جسم و جسمانیات والا سمجھتا تھا۔ مترجم)

یہ اجمالی طور پر مکرّمہ اور مقاتل کا حال بیان کیا گیا۔ میرا خیال ہے اب ان دونوں کے

بارے میں اس سے زیادہ بیان کرنے کی ضرورت نہیں اور نہ اس سے زیادہ ان کی روایتوں کے

بارے میں کچھ کہنے کی ضرورت ہے اور ان دونوں نے آیت تطہیر کی جو تفسیر کی ہے اس کا بھی

اندازہ لگا سکتے ہیں۔ لہذا ان دونوں کی حدیث کو چھوڑتے ہوئے اب ہم دوسری روایات کا ذکر



کرتے ہیں۔

## ۲۔ ابن عباس کی روایت

دوسری وہ روایت ہے جس کو واحدی نے اسباب النزول کے اندر لکھا ہے اور وہ یہ ہے۔

”ابو القاسم عبدالرحمان بن محمد السراج کہتے ہیں: مجھ سے محمد بن یعقوب نے بیان کیا ان سے حسن بن علی بن عفان نے اور ان سے ابو یحییٰ الہمائی نے اور ان سے صالح بن موسیٰ القرشی نے اور ان سے خسیف نے اور ان سے سعید بن جبر نے اور سعید بن جبر سے ابن عباس نے بیان کیا آیت اِنَّمَا بُرِّدَ اللّٰهُ لِيُكْهَبَ عَنْكُمُ الرِّجْسُ اَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهَّرَ كُمْ تَطَهَّرُوا ازواج رسول کے سلسلہ میں نازل ہوئی ہے۔“

اس روایت میں سب سے بڑی فراہی سند کی ہے۔ اس کے بعض راوی تو مجہول ہیں اور بعض کاتب رجال و کتب جرح و تعدیل میں کہیں ذکر نہیں ہے اور بعض ضعیف ہونے کے ساتھ ایسے ہیں جن پر جھوٹے ہونے کی نسبت دی گئی ہے مثلاً:

ابو یحییٰ الہمائی یعنی عبدالحمید بن عبدالرحمن الہمائی کے بارے میں کہا جاتا ہے کہ یہ مرجئہ فرقہ کا عقیدہ رکھتا تھا اور خطا کار تھا۔ بعض حضرات نے کہا کہ یہ مرجئہ فرقہ کا داعی تھا۔

(تقریب التہذیب جلد ۱ ص ۳۶۹)

امام نسائی کہتے ہیں:

”ابن سعد و احمد کا بیان ہے:

”یہ شخص ضعیف ہے۔“

الحلی نے کہا ہے:

”یہ کوئی ہے، ضعیف الحدیث ہے، مرجئی ہے (یعنی مرجئہ فرقہ کا فرد ہے)

(الکاشف ذہبی جلد ۲ ص ۱۵۲)

البتہ ابن معین نے کہا ہے:

”یہ ثقہ تو ہے مگر کم عقل ہے۔“

اور خسیف جس نے سعید بن جبر سے روایت نقل کی ہے۔ اس کو احمد نے ضعیف قرار

دیا ہے۔

احمد بن حنبل نے کہا:

”یہ حجت نہیں ہے اور نہ ہی قوی الحدیث ہے“

ابو حاتم صالح نے کہا:

”یہ خلط طوط کر دیتا ہے اور اس کا حافظہ کمزور تھا۔“

ابن المدینی نے کہا:

”یہ بن سعید اس احادیث کو ضعیف قرار دیتے تھے۔“

ابو طالب نے کہا:

”احمد سے عتاب بن بشر کے بارے میں پوچھا گیا تو احمد نے کہا کہ اس بارے میں کوئی

شک و شبہ نہیں کہ اس نے ناپسندیدہ اور غیر معروف احادیث نقل کی ہیں: میرا خیال ہے یہ

نصیف کی طرح کا ہے۔“

ابن معین کا قول ہے:

”ہم لوگ اس کی نقل کی ہوئی حدیث سے اجتناب کرتے تھے۔“

ابن خزیمہ کا قول ہے:

”اس کی بیان کی ہوئی احادیث مستند نہیں ہیں۔“

ابن حبان کا قول ہے:

”ہمارے آئمہ کی ایک جماعت نے اس کو چھوڑ دیا ہے۔“

ذہبی کا قول ہے:

نصیف بن عبد الرحمن بن امیہ کا غلام سچ بولتا ہے (مگر) حافظہ کا خراب اور احمد نے اس

کو ضعیف قرار دیا ہے۔“

(تمذیب التذیب جلد ۳ ص ۱۳۳)

اس حدیث کی سند کے بارے میں اس سے زیادہ میں کچھ اور کہنا نہیں چاہتا اور میرا خیال

ہے کہ اس حدیث کو نقل کرنے والوں میں سے بعض کی جہالت و ضعف ہی اس سے گریز

کرنے کے لئے کافی ہے۔

کتنے تعجب کی بات ہے کہ ایسی روایت کی انتہا ابن عباس پر کی گئی ہے حالانکہ ابن عباس سے حدیث کی معتبر کتابوں میں قویٰ صحیح، صریح اسانید کے ساتھ آیت تطہیر کے نزول کو پختن کی شان میں اور یہ کہ آیت تطہیر کے مصداق ان کے علاوہ دوسرا کوئی نہیں بتایا گیا ہے اور واحدی صاحب کی دیانتداری دیکھئے کہ ان تمام صحیح و صریح روایات کو چھوڑ کر اس کمزور و ضعیف روایت کو نقل کرتے ہیں۔

(الکاشف جلد ۱ ص ۲۸۰)

## واثلہ بن الاسقع کی روایت

تیسری روایت وہ ہے جس کو ابن جریر طبری نے نقل کیا ہے:

”مجھ سے عبدالکریم بن ابی عمیر نے بیان کیا“ وہ کہتے ہیں ولید بن مسلم نے بیان کیا ان کا کہنا ہے مجھ سے ابو عمر نے بیان کیا۔ وہ کہتے ہیں: مجھ سے شداد ابو عمار نے بیان کیا۔ ابو عمار کہتے ہیں میں نے واثلہ بن الاسقع کو بیان کرتے ہوئے سنا وہ کہ رہا تھا: میں نے حضرت علیؑ کے گھر میں (جا کر) حضرت علیؑ کے بارے میں سوال کیا تو جناب فاطمہؑ نے فرمایا: وہ رسول خدا کو لینے گئے ہیں۔ اتنے میں رخ رسول خدا تشریف لائے اور گھر میں داخل ہوئے۔ میں بھی ساتھ داخل ہو گیا۔ رسول خدا بستر پر بیٹھ گئے اور فاطمہؑ کو اپنی داہنی طرف بٹھایا اور علیؑ کو بائیں طرف بٹھایا اور حسنؑ و حسینؑ کو سامنے بٹھایا۔ اس کے بعد ان پر اپنا کپڑا ڈال دیا اور فرمایا:

انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت ويطهركم نظهرا پالنے والے  
 یہی میرے اہل ہیں۔ پالنے والے میرے اہل سب سے زیادہ حقدار ہیں۔ واثلہ کہتے ہیں: گھر کے  
 ایک گوشے سے میں بھی بولا اور میں بھی اے خدا کے رسولؐ آپ کے اہل سے ہوں۔ رسول خدا  
 نے فرمایا تو میرے اہل سے ہے۔ واثلہ کہتے ہیں یہی وہ بات ہے جس کی میں سب سے زیادہ امید  
 کرتا ہوں۔“

(تفسیر طبری جلد ۲۲ ص ۶)

ابن حجرنی اس روایت کو دوسرے اسناد کے ساتھ روایت کیا ہے:-

”وہ کہتے ہیں مجھ سے عبدالاعلیٰ بن واصل نے بیان کیا کہ ان سے فضل بن وکین نے



بیان کیا۔ وہ کہتے ہیں مجھ سے عبدالسلام بن حرب نے بیان کیا اور ان سے کلثوم المحاربی نے بیان کیا۔ ان سے ابو عمار نے بیان کیا: ابو عمار کہتے ہیں: میں واثلہ بن الاسقع کے پاس بیٹھا تھا کہ لوگوں نے حضرت علیؑ کا ذکر کیا اور ان کو گالیاں دیں جب سب لوگ اٹھ کر چلے گئے تو مجھ سے واثلہ نے کہا: تم بیٹھو تاکہ تم کو اس شخص کے بارے میں بتاؤں جس کو ان لوگوں نے گالیاں دی ہیں پھر بولہ: میں رسولؐ خدا کے پاس تھا کہ اتنے میں حضرت علیؑ فاطمہؑ حسنؑ آ گئے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ان پر اپنی چادر ڈال دی اور فرمایا: خدایا! میرے اہل بیت ہیں۔ پالنے والے ان سے جس کو دور کر اور ان کو اس طرح پاکیزہ قرار دے جو پاکیزہ قرار دینے کا حق ہے۔ اس پر میں نے کہا: یا رسول اللہ اور میں؟ فرمایا: اور تم واثلہ کہتے ہیں: خدا کی قسم میرے نزدیک میرا سب سے مضبوط ترین عمل یہی ہے۔“

(تفسیر طبری جلد ۲۲ ص ۶)

سب سے پہلی بات جو ہم کو سوچنے پر مجبور کرتی ہے وہ یہ ہے کہ واثلہ نے اس روایت کو خود بیان کیا ہے اور اس کے آخر میں جو فقرہ ہے اس کا ذکر نہیں کیا۔  
ابن کثیر کہتے ہیں:

”امام نے مزید فرمایا: ہم سے محمد بن معصب نے، ان سے اوزاعی نے، ان سے شداد بن عمار نے بیان کیا: میں واثلہ بن الاسقع کے پاس حاضر ہوا۔ ان کے پاس اور بست سے لوگ تھے۔ پھر سب نے علیؑ کا ذکر کیا اور ان کو گالیاں دیں، میں نے بھی (سب کے ساتھ) گالیاں دیں۔ جب چلے گئے تو (واثلہ نے) کہا: تم نے اس شخص (علیؑ) کو گالی دی۔ سنو تم کو وہ بات بتاؤں جو میں نے رسولؐ خدا سے دیکھی ہے۔ میں نے کہا: ہاں ہاں۔ انہوں نے کہا: میں حضرت فاطمہؑ کے پاس حضرت علیؑ کو پوچھنے آیا تو آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا: رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پاس گئے ہیں۔ میں بیٹھ کر انتظار کرنے لگا یہاں تک کہ خود رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم امام حسنؑ و امام حسینؑ اور حضرت علیؑ کے ساتھ ایک دوسرے کا ہاتھ پکڑے ہوئے آتے دکھائی دیئے یہاں تک کہ مکان میں داخل ہوئے پھر آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے علیؑ و فاطمہؑ کو اپنے سے قریب کر کے اپنے پاس بٹھایا اور حسنؑ و حسینؑ کو زانوں پر بٹھایا۔ پھر ان پر اپنا کپڑا یا چادر ڈال دی اور آیت تطہیر کی تلاوت کرنے بعد فرمایا: پالنے والے یہی میرے اہل بیت

ہیں اور میرے اہل بیت زیادہ حقدار ہیں۔

(تفسیر ابن کثیر جلد ۳ ص ۳۸۳)

حاکم نے مستدرک میں اسی قسم کی روایت خود اپنی سند اور بشیر بن بکر کے حوالہ سے تحریر کی ہے۔ وہ کہتے ہیں:

”ہم سے اوزاعی نے اور ان سے ابو عمار نے بیان کیا ہے کہ ان سے واثلہ بن الاسقع نے بیان کیا ہے اور پھر تقریباً پہلی والی روایت ذکر کی ہے لیکن اس میں واثلہ کا اہل بیت کے ضمن میں ہونے کا ذکر نہیں ہے۔

(مستدرک جلد ۳ ص ۱۳۷)

یہ تینوں روایتیں جن کو ہم نے پیش کیا اور ان کو شداد (ابو عمار) نے واثلہ بن الاسقع کے حوالہ سے ذکر کیا ہے۔ پہلی اور دوسری روایت میں واثلہ کو اہل بیت کے ضمن میں داخل کیا گیا ہے لیکن تیسری میں یہ دعویٰ نہیں کیا گیا۔

سب سے پہلے تو یہی اختلاف دل میں شبہ پیدا کرتا ہے اور ظن غالب یہ ہے کہ یہ اضافہ واثلہ کا اہل بیت کے ضمن میں ہونا واثلہ کا کلام نہیں ہے۔ یہ بعد میں اس کے کلام میں اضافہ کیا گیا ہے۔ ورنہ تیسری روایت میں اس سے غفلت برتنے کا کوئی سوال ہی نہیں ہوتا تھا۔ جبکہ سب سے زیادہ امید اسی سے وابستہ تھی اور یہ ایسا شرف تھا جس کی برابری دنیا کا کوئی شرف نہیں کر سکتا پھر یہ کیونکر ممکن ہے کہ آیت تطہیر کا ذکر کرتے ہوئے اس کو چھوڑ دیا جائے

واثلہ بن الاسقع

ان باتوں سے قطع نظر کرتے ہوئے بھی واثلہ کی روایات کا اطمینان نہیں ہوتا کیونکہ واثلہ کا شمار اصحاب صفہ میں ہوتا ہے۔ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے وصال کے بعد یہ شام چلے گئے اور وہیں قیام پذیر ہو گئے اور جنگوں میں شریک ہوتے رہے اور ۵۲ سال کی عمر میں عبدالملک کے زمانہ میں مر گئے۔ قتادہ کہا کرتے تھے دمشق میں سب سے آخری صحابی یہی تھے۔ جو وہاں مرے۔

(تہذیب التہذیب جلد ۱۱ ص ۱۰۱)

میری نظر میں یہ بات بعید نہیں ہے کہ نبی امیہ نے شام میں واسطہ کے وجود کو غنیمت سمجھا ہو اپنے سیاسی مقاصد کے لئے ان کو استعمال کیا ہو۔ چنانچہ اس کی دلیل یہ ہے کہ واسطہ سے معاویہ کی فضیلت میں متعدد روایات منقول ہیں جن کے بارے میں احادیث کے بارے میں تحقیق کرنے والوں کا اجماع ہے کہ یہ سب روایات جعلی ہیں مثلاً

ابن عساکر وغیرہ واسطہ کے حوالہ سے رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی یہ حدیث نقل کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا:

خداوند عالم نے اپنی وحی پر جبرئیل کو اور مجھے اور معاویہ کو امین بنایا اور معاویہ کی نبی مبعوث کر دے۔ خدا نے معاویہ کے گناہوں کو معاف کر دیا ہے اور اس کو حساب سے بچا لیا ہے۔ اس کو اپنی کتاب کا علم عطا کیا ہے۔ اس کو ہادی و مہدی قرار دیا ہے اور اس کے ذریعہ لوگوں کو ہدایت بخشی ہے۔

حاکم کہتے ہیں:

”احمد بن عمر الدمشقی شام کے راویان حدیث کی بیان کی ہوئی احادیث کے عالم تھے۔ ان سے اس حدیث کے بارے میں پوچھا گیا تو انہوں نے بڑی سختی سے انکار کر کیا۔

اسی واسطہ نے رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے روایت کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا:

”خدا کے نزدیک تین (اشخاص) امین ہیں (۱) میں (۲) جبرئیل اور (۳) معاویہ“

نسائی اور ابن حبان نے کہا ہے:

”یہ حدیث باطل اور گھڑی ہوئی ہے۔“

(اللعلالی المنصوعہ جلد ۱ ص ۴۱۷)

سیوطی نے بھی اس حدیث کو واسطہ بن الاستیع کے حوالہ سے متعدد طریق سے نقل کیا ہے اور یہ بھی کہا ہے کہ احادیث کے چھان پھٹک کے ماہرین کا اتفاق ہی کہ یہ حدیث گھڑی ہوئی ہے البتہ اس میں اختلاف ہے کہ کس نے اس کو گھڑا ہے۔

بھلا دیکھئے تو لوگ اس کے پاس آ کر حضرت علیؑ پر سب شتم کرتے ہیں اور یہ چپ رہتا ہے اور سب چلی جاتے ہیں تو شہداد کو ڈانٹتا ہے کہ تم کیوں شریک ہوئے اور پھر آیت تطہیر کا ذکر



کرتا ہے کہ یہ حضرت علیؑ و فاطمہؑ و حسین و حسنؑ کے بارے میں نازل ہوئی ہے۔

(تفسیر ابن کثیر جلد ۳ ص ۴۸۳) شداد (ابو عمار)

دونوں روایتوں کو واثلہ بن الاقع سی یہی شداد (ابو عمار) نقل کرتا ہے یہ شداد معاویہ بن ابی سفیان کا غلام تھا۔ (تاریخ کبیر۔ بخاری ج ۴ ص ۲۲۶) اور یہی بات سب سے پہلے دل میں ٹھکتی ہے کہ معاویہ کا غلام اور فضائل اہل بیت؟ بخاری نے بھی اس کا ذکر کیا ہے مگر توثیق نہیں کی اور کہا:

یہ شخص سفر میں اپنے اونٹ ہی پر نماز پڑھ لیا کرتا تھا۔

دیگر راویوں کے ساتھ اس (شداد نے بھی ابو ہریرہ اور عوف بن مالک سے روایت کی ہے لیکن صلح بن محمد کہتے ہیں:

”اس شخص (شداد) نے ابو ہریرہ سے کچھ سنا ہے اور نہ ہی عوف ابن مالک سے۔“ (مگر سبحان اللہ اس کے باوجود صلح بن محمد کی نظر میں سچا ہے۔

(تہذیب التہذیب جلد ۴ ص ۱۳۷) ابھی آپ پڑھ ہی چکے ہوں گے کہ مجمع کے ساتھ اس نے بھی حضرت علیؑ کو سب دشمن کرنا شروع کر دیا اور جب لوگ چلے گئے تو واثلہ بن الاسقع نے پھٹکارا اس پر جواب دیا کہ لوگ گلی دے رہی تھے لہذا میں بھی دینے لگا۔

(تفسیر ابن کثیر جلد ۳ ص ۴۸۳) بھلا جس شخص کے دین کی یہ حالت ہو کہ لوگوں کا گالی دیتا دیکھ کر خود بھی گالی بکنے لے نہ تحقیق کرے نہ دین کا خیال کرے۔ کہ یہ شخص کی روایت پر انسان کیسے اطمینان کر سکتا ہے؟

ویسے یہ بظاہر ناممکن ہے کہ یہ شخص حضرت علیؑ کو پہچانتا نہ ہو۔ ان تمام باتوں کے بعد حالانکہ ایسی روایات صحیحہ اور صریحہ موجود ہیں جن کی علماء حدیث نے تصدیق بھی کی ہے اور ان کے راویوں کی توثیق بھی کی ہے اور یہ چیزیں اس بات پر دلالت کرتی ہیں کہ آیت تطہیر صرف رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم حضرت علیؑ حضرت زہراؑ امام حسنؑ امام حسینؑ کی شان میں نازل ہوئی ہے۔ ان پنجتن کے علاوہ اس آیت میں دوسرا شریک نہیں ہے یہاں تک کہ ام سلمہ کی روایت کی بنا پر وہ ان میں داخل ہونا چاہتی تھیں تو رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے انکار کر

”تم خیر ہو مگر یہ جگہ تمہاری نہیں ہے“

## ۴۔ حضرت ام سلمہؓ کی روایت

ابن جریر نے ابی کریب سے روایت کی ہے کہ انہوں نے کہا:

”ہم سے خالد بن مخلد نے بیان کیا۔ انہوں نے کہا: مجھ سے موسیٰ بن یعقوب نے بیان کیا: انہوں نے کہا: مجھ سے ہاشم بن عقبہ بن ابی وقاص نے بیان کیا۔ انہوں نے کہا: مجھ سے عبد اللہ بن وہب بن زعدہ نے بیان کیا کہ مجھ کو ام سلمہ نے بتایا: رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے علیؓ اور حسنینؓ کو جمع کیا پھر ان کو اپنے کپڑے کے نیچے داخل کر کے خدا کی پناہ لی پھر فرمایا: یہ میرے اہل بیت ہیں۔ ام سلمہ نے کہا اے رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مجھے بھی ان کے ساتھ داخل فرما لیجئے۔ فرمایا: تم میری بیوی ہو۔“

(تفسیر طبری جلد ۲۲ ص ۷) اس روایت کی سند میں ایک تو موسیٰ بن یعقوب ہے دوسرے خالد بن مخلد ہے پہلے شخص سے مرد موسیٰ بن یعقوب بن عبد اللہ بن وہب بن زعدہ بن الاسود ہے۔ اس شخص کے ابرے میں علی بن المدینی نے کہا ہے:

”یہ ضعیف الحدیث اور منکر الحدیث ہے۔“

نسائی نے کہا ہے:

الاثرم کا بیان ہے:

”میں نے اس کے بارے میں احمد سے پوچھا تو جیسے ان کو یہ شخص پسند نہیں آیا“

اور ساجی نے کہا:

”احمد سبکی اس شخص کے ابرے میں اختلاف رکھتے ہیں“

احمد نے کہا:

تہذیب التہذیب جلد ۱۰ ص ۷۸ (۳) ابن القطان نے کہا:

”یہ شخص حق ہے“

اب رہا دوسرا شخص خالد بن مخلد القسطلانی ابو الیثم البجلی نے عبد اللہ بن احمد نے اپنے باپ کے حوالہ سے کہا:

”اس شخص کے حدیثیں ناپسندیدہ ہیں اور ابو الولید الباجی نے رجال البخاری میں حاتم سے روایت کے ہے کہ انہوں نے کہا خالد بن مخلد کی روایات غیر معروف روایات (کا مجموعہ ہیں۔ ذہبی نے میزان الاعتدال میں کہا ہے۔ اس کے حدیثیں لکھی جاسکتی ہیں لیکن ان سے حجت پیش نہیں کی جاسکتی۔ ساجی اور عقیلی نے اس کا ذکر ضعیف حدیث بیان کرنے والوں میں کیا ہے۔

(تہذیب التہذیب جلد ۳ ص ۱۷۷) میں اس روایت کے بارے میں زیادہ بحث نہیں کرنا چاہتا اور نہ اس روایت کے ان دونوں۔ موسیٰ و خالد کے علاوہ دیگر رجال سند سے تعرض کرنا چاہتا ہوں کیونکہ حضرت ام سلمہؓ سے بہت سی ایسی صریح و صحیح احادیث مروی ہیں جو اس روایت کی تردید کے لئے کافی ہیں۔ کچھ حدیثوں میں آیا ہے کہ ام سلمہؓ نے تمنا کی کہ مجھے بھی اہل بیت کے ضمن میں لے لیا جائے جن کے بارے میں آیت تطہیر نازل ہوئی ہے لیکن رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بہت نرمی سے رد کر دیا اور فرمایا تم اپنی جگہ پر رہو۔ تم خیر پر ہو یا تم رسولؐ کی زوجہ ہو لیکن اہل بیت میں داخل نہیں۔

اور یہ کوئی انصاف نہیں ہے کہ جناب ام سلمہؓ نے جتنی بھی روایات نقل کی ہیں اور جن کو ان سے ثقہ راویوں نے روایت کیا ہے اور آئمہ حدیث نے تصدیق کی ہے ان سب کو چھوڑ دیں اور اس ضعیف السند روایت کو قبول کر لیں۔

## ۵۔ ابن حجر الشیخی کی روایت

”رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنے اور عباس کے اوپر ایک چادر ڈال کر فرمایا: خدایا یہ میرے بچے ہیں اور میرے باپ کے بھائی ہیں اور یہ سب میرے اہل بیت ہیں۔ ان کو آتش جہنم سے اسی طرح چھپالے جس طرح میری اس چادر نے چھپا لیا ہے (یہ سن کر) دروازے کی چوکھٹ (بازو) اور گھر کی دیواروں نے تین مرتبہ آمین کہی۔

(صواعق مرقۃ ص ۱۴۴) اس روایت کو ابن حجر نے بغیر اسناد کے تحریر کیا ہے اور مجھے نہیں معلوم کہ کس حدیث کی کتاب سے اس کو نقل کیا ہے تاکہ حدیث کی سند کو دیکھتا کیسی



ہے۔؟ صواعق محرقہ کے علاوہ کسی معتبر کتاب میں اس روایت کو نہ سند کے ساتھ اور نہ بغیر سند کے دیکھا ہے اور یہی چیز اس حدیث کے ضعف کے لئے کافی ہے۔  
اس کے علاوہ اگر سند سے چشم پوشی بھی کر لی جائے تب بھی روایت کے الفاظ اس کو ترک کرنے اور اغراض کرنے کے لئے کافی ہیں۔

گمان غالب ہے کہ عباسی خلفاء کے دور میں جب لوگ خلفاء سے قربت حاصل کرنے کے لئے ان کی فضیلتوں میں جعلی حدیثیں بنانا کر پیش کیا کرتے تھے اسی زمانہ میں یہ حدیث بھی وضع کی گئی ہے اس سے قطع نظر کہ کسی معتبر مصدر میں نہ یہ روایت مذکور ہے اور نہ اس کی سند کا ذکر ہے۔ دروازہ کی چوکھٹ اور بازو کا دعائے رسولؐ کے بعد تین مرتبہ آمین کہنا اور اسی مکان کی دیواروں کا تین مرتبہ آمین کہنا ہی روایت کو ضعیف اور جعلی ظاہر کرنے کے لئے کافی ہے قطع نظر اس کے کہ اس کی کوئی سند تک مذکور نہیں۔

جو صحیح و صریح روایات آیت تطہیر کو رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم حضرت علیؑ حضرت فاطمہؑ امام حسنؑ و امام حسینؑ کے لئے مخصوص کرتی ہیں ان کے مضمون کے خلاف جو روایات ہیں ان میں سے اہم یہی پانچ روایتیں ہیں جو ہم کو ملی ہیں اور ان پانچوں میں عکرمہ کی روایت ازواج کے ساتھ دوسروں کو بھی شریک کرتی ہیں اور یہ سب روایات متن و سند کے اعتبار سے ضعیف ہیں یہ کسی بھی طرح ان صحیح روایات کا مقابلہ نہیں کر سکتیں جو آیت تطہیر کو پنجتن پاک کے لئے مخصوص کرتی ہیں۔

جناب آیت اللہ فاضل لنگرانی صاحب تحریر فرماتے ہیں:

اس مقام پر ہمیں دو ایسے گروہوں سے واسطہ پڑتا ہے جو کلمہ ہائے از آتش داغ ترکی مثال نظر آتے ہیں۔ یعنی مدعی ست اور گواہ چست کی تصویر ہیں۔ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی دو ازواج ”حضرت ام سلمہ رضی اللہ اور حضرت عائشہ رضی اللہ تو خود اقرار اور اعتراف کر رہی ہیں کہ اس آیت کریمہ کے شان نزول میں ہم شامل نہیں ہیں اور یہ آیت ازواج پیغمبر سے کوئی ربط نہیں رکھتی (یعنی اہل بیت میں ازواج داخل نہیں ہیں) لیکن یہ دونوں پھر بھی تکرار کئے جا رہے ہیں کہ یہ آیت کریمہ فقط ازواج رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہی کے حق میں نازل ہوئی ہے یا ازواج پیغمبر بھی پختن پاک کے ساتھ آل کساء میں شامل ہیں۔ پہلا گروہ

(جو فقط ازواج رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو آیت تطہیر کا مورد نزول قرار دیتا ہے) ان میں اسلام کے اولین دور کے عکرمہ، مقاتل بن سلیمان اور عروہ بن زبیر شامل ہیں۔ دوسرا گروہ:

اس پہلے گروہ کے بارے میں یہ کہنا لازم ہے کہ ان لوگوں نے یہ بات اپنے ذاتی نظریے کے طور پر کہی ہے نہ کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یا ازواج نبی یا اصحاب نبی سے روایت کے طور پر۔ واضح ہے کہ ان امور میں عام لوگوں کا ذاتی نظریہ کوئی وقعت نہیں رکھتا اور نہ ہی معتبر قرار دیا جاسکتا ہے اور ایسے افراد اگر مورد اتہام نہ بھی ہوں تو بھی دیگر لوگوں کے لیے ان کا نظریہ حجت نہیں ہو سکتا۔

عکرمہ کہتا ہے: ”آیت تطہیر فقط ازواج رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بارے میں نازل ہوئی ہے“ اور وہ اپنے اس دعویٰ میں اس قدر سخت ہے کہ اپنے نظریے کے مخالفین کے ساتھ مباہلہ کرنے پر آمادہ ہو جاتا ہے۔ یہ شخص تعصب میں غرق ہو کر بازار میں باواز بلند کہا کرتا تھا کہ آیت تطہیر فقط ازواج نبی کے حق میں نازل ہوئی ہے۔

جواب میں یہی کہا جاسکتا ہے کہ عکرمہ کا نظریہ دیگر اشخاص کے نظری سے کون سا امتیاز رکھتا ہے۔ وہ کونسی ایسی امتیازی شان کا مالک ہے کہ اس کے نظریے پر اعتماد کرنا ضروری ہو (اور اس کے ہاں اپنے نظریے کے حجت ہونے پر کیا ثبوت موجود ہے؟ وہ بھی دیگر مسلمانوں کی طرح ایک عام مسلمان ہے اور بس)

عروہ بنی زبیر بھی عکرمہ ہی کی صف کا ایک فرد ہے۔ لہذا اس کی گفتگو بھی عکرمہ کی گفتگو کی مثل حجت نہیں ہے۔ لہذا دونوں کا جواب بھی ایک ہے۔ رہی وہ چند روایات جو عکرمہ یا دیگر افراد نے ابن عباس سے نقل کی ہیں کہ آیت تطہیر ازواج نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے حق میں نازل ہوئی تو اگرچہ ان کے بارے میں ہم نے عرض کیا کہ اہل سنت کی معتبر روایات اس مطلب کی نفی کرتی ہیں اور حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے اس کی صریحاً مخالفت کی ہے، تاہم مناسب ہو گا کہ ان مقولات کا نظریہ کیا تھا اور ان روایات کی نقل کرنے میں ان کا کیا مقصد کام کر رہا تھا؟

پہلا شخص: عکرمہ

عکرمہ حضرت امیر المومنین علیؑ کے سخت دشمنوں میں سے ایک تھا لہذا یہ سمجھنا مشکل نہیں کہ اس کے نظریے کی بنیاد امام علیہ السلام سے اس کی ذاتی دشمنی تھی۔

ہمارے ایک ہم عصر بزرگوار علامہ سید شرف الدین اپنی ایک کتاب "الکلیۃ الغراء فی تفضیل الزہرا سلام اللہ علیہا" میں رقمطراز ہیں: "عکرمہ کی کوشش ہوتی تھی کہ لوگوں کو علی علیہ السلام کے دشمنوں کی صف میں کھینچ لے جائے اور وہ ہمیشہ حضرت علی علیہ السلام سے لوگوں کو منحرف کرنے اور آپ کو مقام ولایت سے دور کرنے کی کوشش میں مصروف رہتا تھا۔"

وہ خوارج کے ایک اہم گروہ کا سربراہ تھا۔ اس کا اعتقاد تھا کہ باقی سارے مسلمان کافر ہیں اور اسلام حقیقی کے حامل فقط خوارج ہی ہیں۔

خالد بن عمران کہتا ہے: "میں نے ایک مرتبہ حج کے موقع پر عکرمہ سے سنا کہ وہ کہہ رہا تھا کہ اگر اس حج میں آنے والے اور ان مناسک کو انجام دینے والے تمام حجاج کو یہ تیغ کرنے میں کامیاب ہو جاؤں تو گویا میں نے اپنی آرزو پالی۔"

قرآن مجید کی آیات متشابہات کے بارے میں کہا کرتا تھا: "اس قسم کی آیات کے نازل کرنے سے اللہ تعالیٰ کا مقصد لوگوں کو گمراہ کرنے کے علاوہ اور کچھ نہیں۔"

حضرت عبداللہ بن عباس کے فرزند کے بقول "یہ ناپاک شخص ابن عباس پر جھوٹ باندھتا تھا اور جعلی اور من گھڑت باتوں کو میرے والد کی طرف منسوب کیا کرتا تھا۔"

ایک مرتبہ ابن عباس کے فرزند کے سامنے عبداللہ بن حارث عکرمہ پر شدت سے برسنے



لگے اور کہا: ”تو کیوں خوف خدا نہیں کرتا اور کیوں تقویٰ سے بھاگتا ہے۔“  
ابن مسیب کے بارے میں منقول ہے کہ اس نے اپنے آزاد کردہ غلام کو کہا: ”کہیں ایسا نہ ہو تو بھی مجھ پر اس طرح جھوٹ باندھنے لگے جس طرح عکرمہ اپنے مولیٰ ابن عباس پر جھوٹ باندھتا تھا۔“

علامہ سید شرف الدین کی اس گفتگو سے جس مدرک اہل تسنن کی جرح و تعدیل میں لکھی گئی معتبر کتب ہیں، عکرمہ کا حقیقی چہرہ بے نقاب ہو جاتا ہے کہ وہ ایک جھوٹا، بے ایمان، خائن، بے ضمیر اور حضرت امیر المومنین سے سخت عداوت رکھنے والا شخص تھا۔

لہذا اگر وہ آیت تطہیر کے بارے میں اپنا ذاتی نظریہ بیان کرے تو اس کا یہ نظریہ امام علیہ السلام سے اس کی عداوت کے اظہار کے علاوہ کچھ نہیں ہو سکتا۔ ظاہر ہے کہ اس کی کوشش ہے کہ وہ آیت تطہیر کا افتخار آفرین لباس امام المستقین علی علیہ السلام سے اتار کر اغیار کے بدن پر سجائے اور اس کے لیے اگر وہ عبد اللہ بن عباس سے روایت کا عنوان لاتا ہے تو اس کی روش یہی ہے کہ وہ اپنے مولیٰ پر جھوٹ باندھتا ہے۔ اس جھوٹ کا پردہ ان متعدد روایات سے چاک ہو جاتا ہے جو ابن عباس سے منقول ہیں جن میں وہ اس آیت کریمہ میں ازدواج نبی کے شامل ہونے سے انکار کرتے ہیں۔ منجملہ ان روایات کے ایک روایت وہ ہے جو احمد بن حنبل نے اپنی سند کے ساتھ عمرو بن میمون سے نقل کی ہے۔ وہ کہتا ہے ”عبد اللہ بن عباس حضرت امیر المومنین علیؑ کے فضائل کے اظہار میں کہتے ہیں کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنا لباس (چادر) اٹھایا اور اس کو علیؑ، فاطمہؑ، حسن اور حسین علیہم السلام پر ڈال کر فرمایا: ”انھا یرید اللہ.....“

غایۃ المرام ص ۲۸۷۔

پس ہم عکرمہ کے نظریہ کو ہرگز قبول نہیں کر سکتے جو ایک نادان، جاہل بالقرآن اور دشمن اہل بیت شخص ہے اور نہ اس کی روایت کو کوئی اہمیت دے سکتے ہیں۔

## دوسرا شخص: مقاتل

آیت تطہیر کو ازدواج پیغمبر سے مختص ماننے والا دوسرا شخص مقاتل بن سلیمان ہے۔  
علامہ سید شرف الدین فرماتے ہیں: ”یہ شخص بھی حضرت امیر المومنین علی علیہ السلام سے سخت عداوت رکھتا اور ہمیشہ کوشاں رہتا تھا کہ علی علیہ السلام کے مسلمہ فضائل کو لوگوں کے

اڑھان سے دور کرے۔ مقاتل عقیدے کے اعتبار سے شبہ سے تعلق رکھتا ہے۔ وہ اللہ تعالیٰ کو انسانوں سے تشبیہ دیتا ہے۔ ابو حنیفہ اس بارے میں کہتے ہیں ”مقاتل نے تشبیہ کے عقیدے کے اثبات میں افراط کی راہ اختیار کی اور پروردگار کو مخلوق کو مثل سمجھنے لگا۔“

## ایک بے جاد دعویٰ اور رسوائی

مقاتل عوام کے اجتماعات میں اودھا کرتا تھا کہ اس گنبد دوار (آسمان) کے نیچے جو کچھ ہے مجھ سے پوچھو تو اس کا صحیح جواب دوں گا۔ (یعنی سلونی سلونی کا دعویٰ کرتا تھا) چنانچہ ایک مرتبہ حاضرین میں سے کسی نے پوچھ لیا: ”بتا جب حضرت آدم علیہ السلام نے حج کیا تو احرام سے باہر آنے کے لیے ان کا سر کس نے تراشا؟ مقاتل کے پاس سکوت و سر جھکانے کے علاوہ اس کا کوئی جواب نہ تھا۔

لیکن یہ نادان اور گزاف گو اس رسوائی کے باوجود پھر بھی باز نہ آیا اور کسی دوسرے اجتماع میں پھر یہی دعویٰ کرنے لگا تو وہاں اس سے پوچھا گیا کہ چیونٹی کی آنتیں اس کے چھوٹے سے بدن کے کس حصے میں پائی جاتی ہیں؟

تو یہاں بھی حیرانی و سرگردانی اور خاموشی کی علاوہ اس کے پاس کوئی جواب نہ تھا۔ اب غور فرمائیے کہ علامہ بزرگوار نے مقاتل کی جو تصویر کشی فرمائی ہے اور جس طرح اس کی سوانح حیات بیان کی ہے اس سے مقاتل کے آیت تطہیر کے بارے میں دیئے گئے بیانات اور اس کو ازدواج نبی سے مختص کرنے کے دعویٰ جات کی حقیقت کھل جاتی ہے اور اس کو یہی کہا جاسکتا ہے

اے مگس عرصہ سمیرغ نہ جولا نگاہ تست

عرض خود می بری وزحمت مامیداری

اے مکھی! سمیرغ کا میدان تیری جولا نگاہ نہیں۔ تو اپنی عزت بھی لٹا رہی ہے اور ہمیں بھی مفت میں تکلیف دے رہی ہے۔

تیسرا شخص: عروہ

آیت تطہیر کو ازدواج رسول سے مختص قرار دینے والا تیسرا شخص عروہ بن زبیر ہے۔

صاحب "قاموس الرجال" عروہ بن زبیر کے حالات میں لکھتے ہیں: "عروہ باقاعدہ علی علیہ السلام کو گالیاں دیا کرتا تھا اور ساری وہ جنگیں جو علی علیہ السلام کو مجبوراً لڑنا پڑی تھیں اور جن میں حالات حضرت کو لڑائی کی طرف کھینچ لائے تھے ان سب میں عروہ علی علیہ السلام کو قصور وار گردانتا تھا۔ وہ آپ کے حق میں اس قدر گستاخ تھا کہ بقول ابن ابی الحدید جس نے اس سے کافی روایت نقل کی ہیں وہ زہری سے اور وہ عروہ سے نقل کرتا ہے کہ ایک مرتبہ عائشہ نے اس سے کہا کہ میں رسول اکرم کی خدمت میں بیٹھی تھی کہ حضرت عباس اور حضرت علی حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں شریاب ہوئے۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ان دونوں حضرات کو دیکھتے ہی آہستہ سے مجھے بتایا کہ یہ دونوں افراد بوقت موت طریق اسلام سے خارج ہو جائیں گے۔

ان الفاظ سے واضح ہو رہا ہے کہ عروہ کس قسم کا انسان تھا۔ اس کو حضرت امیر المومنین علی علیہ السلام سے کس قدر سخت عداوت تھی اور جہالت و کینہ وری میں وہ کہاں تک چلا گیا تھا؟ ایسا شخص اگر آیت تطہیر کا مفہوم اپنی مرضی سے کرنے لگے یا اس کی تفسیر کسی دوسرے شخص کی طرف جعلی طور پر منسوب کر دے تو کوئی بعید نہیں۔ ایسے ہی شخص کے متعلق کہا گیا ہے کہ اگر دریا میں سے بھی گزر جائے تو بھی اس کی زہر کو تری نہ پیچھے گی۔ قرآن مجید کے موجزن سمندر سے نمی حاصل کرنا ایسے شخص کے لئے ممکن نہیں ہے۔ اس کی زبان سے نکلنے والے شعلے اس کے سینے میں کیے کی آگ کے وجود کی علامت ہیں اور اس کی کوئی روایت یا کسی کی طرف دی گئی کوئی نسبت افتراء و بہتان کے علاوہ کچھ بھی نہیں۔

## دوسرا گروہ

آیت تطہیر کے بارے میں ایک دوسرے گروہ کا نظریہ یہ ہے کہ اہل بیت اگر ازواج نبی سے مختص نہیں تو وہ اہل بیت میں شامل ضرور ہیں۔ یہ لوگ عامہ یعنی اہل سنت کے مفسرین و علماء کی ایک جماعت ہیں۔

ان کے جواب میں یہ کہا جاسکتا ہے کہ اگر ازواج رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں آیت تطہیر کے منحصر ہونے یا ان کو بھی شامل ہونے پر آپ کی دلیل یہ ہے کہ یہ آیت کریمہ ان آیات کے درمیان ہے جو ازواج رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے متعلق ہیں تو اس کو



جواب پہلے بھی دیا جا چکا ہے کہ ان تمام آیات میں جو ازواج کے بارے میں آئی ہیں نہ تو ان کی سرنوشت کے بارے میں اللہ تعالیٰ کے ازلی ارادے کی کوئی بات ہے اور نہ ہی وہ آیات ان کی کسی فضیلت پر دلالت کرتی ہیں، جب کہ آیت **انما یرید اللہ** ..... اللہ تعالیٰ کے ازلی ارادے اور اہل بیت کی فضیلت پر دلالت کر رہی ہے اور ثابت کر رہی ہے کہ ”اہل بیت“ کا عنوان رکھنے والے افراد ایک خصوصی برتری کے مالک ہیں۔ لہذا یہ کیسے ممکن ہے کہ جس آیت میں اس قدر وضاحت کردی گئی ہو، ازواج رسول بھی اس کی مصداق ہوں۔ (اس کی مزید تفصیل بھی عنقریب پیش کی جائے گی)

اور اگر بالفرض آیت تفسیر کا ان آیات کی ردیف میں ہونا اور سیاق کا واحد ہونا، ازواج میں منحصر ہونے یا ازواج کو شامل ہونے کا مقتضی مان بھی لیا جائے تو یہ ان صاحبان کے دعویٰ کا ایک قرینہ ہی قرار پائے گا اس سے زیادہ کچھ نہیں لیکن اب دیکھنا یہ ہو گا کہ کیا یہ قرینہ ان کثیر تعداد روایات کے مقابلے کی تاب رکھتا ہے جو بڑی صراحت سے کہہ رہی ہیں کہ ”آیت تفسیر“ میں ”اہل بیت“ سے فقط پنجتن پاک مراد ہیں اور ازواج نبی اس سے باہر ہیں، جب کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا اور حضرت امام سلمہ رضی اللہ عنہما دونوں خود بھی اس امر کا اقرار اور اعتراف کر چکی ہیں۔

اور اگر یہ کہیں کہ کچھ ایسی روایات بھی ہیں جو تصریح کر رہی ہیں کہ آیت کریمہ ازواج نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو بھی شامل ہے تو ہم جواب میں کہیں گے کہ یہ روایات وہی ہیں جنہیں عکرمہ اور اس کے ساتھیوں نے نقل کیا ہے جو درحقیقت ان کا ذاتی نظریہ ہے۔ یا ابن عباس سے منقول ایک خیال ہے جب کہ علماء اہل سنت کی طرف سے کتب جرح و تعدیل میں مندرج بیانات سے یہ بات روشن ہو گئی ہے کہ عکرمہ اور اس کے دیگر ساتھی دروغ گو اور فاسد العقیدہ افراد تھے۔

بنا بریں ثابت ہوا کہ آیت تفسیر فقط آل کساء کے پنجتن پاک اندر منحصر ہے اور تمام بالانصاف و باضمیر انسان اور بے جا اختلافات اور ہٹ دھرمی سے دور رہنے والے افراد اس حقیقت میں شک و شبہ نہیں کر سکتے۔ لہذا ہمارے پاس اس کے علاوہ اور کوئی راستہ نہیں کہ ہم یقین کر لیں کہ حرم رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خواتین اس عظیم فیض اور الہی مہبت سے محروم ہیں۔

(آیہ تفسیر ص ۷۳ سطر ۲)

## جماعت اصحاب

متعدد صحابہ کرام کی جماعتوں نے بھی آیہ تطہیر کی تفسیر میں خمسہ مطہرین کی عظمت کا اقرار اور حضور اکرمؐ سے روایت فرمایا ہے۔

حضرت سعد بن وقاص، حضرت سہل بن سعد، حضرت ابو ہریرہ، حضرت بکر بن عبدالمطلب، حضرت ابو سعید خدری، حضرت عبداللہ بن عمر، حضرت عمران بن حصین اور حضرت سلمہ بن اکوع تمام یہ بیان کرتے ہیں کہ حضور اکرمؐ نے فرمایا کہ جب آیہ تطہیر نازل ہوئی تو حضور اکرمؐ نے حضرت فاطمہ، حضرت علی، حضرت حسن اور حضرت حسین کو بلا کر فرمایا اللہم ہتولاء اہل بیتی فانہم عنہم الرجس

(الاستیعاب جلد ۲ ص ۳۶۰)

حضرت ام سلمہ، حضرت عمرو بن ابی سلمہ، حضرت انس بن مالک، حضرت ابو الخیر، حضرت معقل بن یسار اور حضرت عائشہ سے بھی ایسی ہی روایت ہے۔

(ترمذی شریف ص ۵۳۱ سطر ۱۳)

حضرت ام سلمہ، حضرت ثمر، حضرت عثم، حضرت جعفر بن عبداللہ، حضرت حکیم بن سعید، حضرت ام سلمہ، حضرت شداد ابو عمار اور داؤد بن اسحاق، سیر اعلام النبلاء جلد ۳ ص ۱۹۰۔  
حضرت ام سلمہ، حضرت انس بن مالک، حضرت عائشہ اور حضرت عمرو بن ابی سلمہ جامع الاصول جلد ۱ ص ۱۰۱۔

حضرت ابو سعید خدری، حضرت مجاہد، حضرت قتادہ اور حضرت کلبی، فتح المبین جلد ۷ ص

۳۶۳ سطر ۲۱۔

حضرت ابو سعید خدری، حضرت مجاہد اور حضرت قتادہ تفسیر النسفی جلد ۴ ص ۹۵۵ ارنج

الطالب ص ۳۱۱۔

## اہل بیت اور اجماع اصحاب

گزشتہ صفحات کو لفظ ”اہل بیت“ کے ذیل میں جن روایات کو نقل کیا گیا ہے ان کی کثرت اور شہرت سے صاف ظاہر ہوتا ہے کہ صدر اسلام میں اس لفظ کا مفہوم انتہائی واضح تھا اور اسی وضاحت پر اعتماد کر کے آیت نے بھی کسی کے نام کا ذکر کرنے کی ضرورت محسوس نہیں کی تھی جبکہ ایسے اہم اور نازک موقعہ پر ان باتوں کا خاص اہتمام کیا جاتا ہے۔ دیکھنا صرف یہ ہے کہ اس لفظ کی شہرت کن لوگوں میں تھی اور اس کے استعمال سے اصحاب رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یا علماء کا ذہن کن ذوات مقدسہ کی طرف منتقل ہوتا تھا۔

بیان میں طول دینے کی ضرورت نہیں ہے صرف چند مواقع کا تذکرہ کر دینا ہی توضیح مقصود کے لئے کافی اور وافی ہو گا۔

1۔ شداد بن عمار ناقل ہیں کہ میں واثلہ بن الاسقف کے پاس بیٹھا ہوا تھا، اتنے میں علی علیہ السلام کا ذکر آگیا۔ لوگوں نے انہیں برے الفاظ سے یاد کیا اور جب مجمع پر خواست ہو گیا تو واثلہ نے مجھ سے کہا ذرا ٹھہر جاؤ۔ تم سے اس شخص کے بارے میں گفتگو کرنا چاہتا ہوں جس کا ابھی تذکرہ ہو رہا تھا۔ کیا تم اسے پہچانتے ہو؟ یاد رکھو! میں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں میں حاضر ہو رہا تھا کہ اتنے میں علی علیہ السلام و فاطمہ علیہا السلام و حسن علیہ السلام و حسین علیہ السلام سب آگئے حضرت نے ان سب کے سر پر چادر ڈال کر یہ اعلان کیا اللہم ھؤلا اہل بیاتی انھب عنھم الرجس و طھرھم تطھیرا۔

ترجمہ: خدایا یہ میرے اہل بیت ہیں ان سے رجس کو دور رکھنا اور ان کو اس طرح پاک کرنا جس طرح حق طہارت ہے اس واقعہ سے صاف ظاہر ہوتا ہے کہ اہل بیت سے ذریت رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا مراد ہونا اتنا واضح تھا کہ واثلہ نے ان لوگوں کی تردید میں آیت تطہیر کے علاوہ کسی اور فضیلت علی علیہ السلام کا ذکر نہیں کیا۔

2۔ حکیم بن سعد کا بیان ہے کہ ہم نے جناب ام سلمہ کے سامنے حضرت علی علیہ السلام کا ذکر کیا اور انہوں نے فرمایا کہ آیت تطہیر میرے ہی گھر میں نازل ہوئی ہے۔

(تفسیر ابن کثیر)

کھلی ہوئی بات ہے کہ اگر اہل بیت سے حضرت علی علیہ السلام کا مراد ہونا انتہائی واضح نہ ہوتا تو جناب ام سلمہ رضی اللہ عنہا ان کے بارے میں ہونے والے سوال کے جواب میں آیت تطہیر کے نزول کا ذکر نہ فرماتیں بلکہ حضرت علی علیہ السلام کے کچھ اور کمالات بیان کرتیں یا حدیث والے اہل بیت کا تذکرہ کرتیں۔ آپ کا ان تمام باتوں سے قطع نظر کر کے آیت تطہیر کے اہل بیت کا ذکر کرنا میرے دعویٰ کا ایک اور واضح اور بین ثبوت ہے جس میں تشکیک و سفسطائیت کے علاوہ کچھ نہیں ہے۔

۳۔ علامہ شیخ عبدالمجید شرنوبی ازہری تحریر فرماتے ہیں کہ لفظ ”آل محمد“ کے معانی موارد و مقالات کے اختلافات سے بدلتے رہتے ہیں۔ زکوٰۃ کے سلسلے میں اس لفظ سے تمام بنی ہاشم مراد ہوتے ہیں۔ لیکن جب محبت ”آل محمد“ کا تذکرہ ہوتا ہے تو اس سے مقصود صرف وہ اہل عباہ ہوتے ہیں جنہیں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے زیر کساء جمع کر کے بارگاہِ اہدیت میں دعا کی تھی۔ ”خدا یا یہ میرے اہل بیت ہیں انہیں پاک و پاکیزہ رکھنا جس پر آیت نازل ہوئی تھی اور وہ حضرات حسن علیہ السلام و حسین علیہ السلام اور ان کے ماں باپ تھے۔“ اس روایت کو شیخ عبد اللہ شبرادی نے اتحاف سینہ ص 5 پر ابن عساکر نے اپنی تاریخ ص 204 ج 4 پر محمد بن یوسف شافعی نے کفایت الطالب ج 2 ص 13 پر شیخ ابوبکر خفی نے قرۃ العیون ج 1 ص 189 پر ابن عبد ربہ وغیرہ نے اپنی اپنی کتابوں میں نقل کیا ہے جیسا کہ ہم نے سابق میں اشارہ کیا اور آئندہ بھی اسی کی طرف اشارے آتے رہیں گے۔

یہ باتیں اس بات کا زندہ ثبوت ہیں کہ آج کل کے قلمکاروں کی پیدائش سے پہلے نیک نیت علماء و اصحاب اہل بیت سے ختمہ نجباء کو مراد لیتے رہے ہیں۔ مگر افسوس کہ آج کل ان مولفین نے نہ احادیث رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا احترام کیا اور نہ علماء کی تحقیقات کا بلکہ اپنی من مانی کرنے کے لئے سب کو مورد طعن بنادیا اور اس طرح اپنے لئے راستہ ہموار کر لیا۔



جناب آیتہ اللہ فاضل لنگرانی اس اعتراض کا جواب یوں تحریر فرماتے ہیں:

اس میں کوئی شک نہیں یہ آیات مدینہ منورہ میں نازل ہوئیں کیونکہ سورۃ احزاب کی تمام آیات مدنی ہیں۔ بالخصوص وہ آیات جن میں ازواج نبی کو خطاب کیا گیا ہے وہ اسی زمانے میں نازل ہوئی ہیں جس میں یہ مخدرات آنحضورؐ کی زوجیت میں تھیں اور آپ ان کی سرپرستی فرماتے تھے۔

لہذا ظن قوی یہی ہے کہ ان آیات کا نزول رسول خدا کی عمر کے آخری سالوں میں ہوا ہے جب آپ کی متعدد ازواج تھیں اور تقریباً "وہ سب یا ان میں سے اکثر زوجیت رسول میں رہیں۔ تا آنکہ نبی اکرم کی رحلت ہو گئی اور انہیں "ام المومنین" ہونے کا افتخار میسر ہوا۔

ان آیات میں ازواج رسول کو انتہائی اہم امور کے لئے خطاب کیا گیا ہے۔ انہیں انتہائی مفید اور سود مند نصیحتیں کی گئی ہیں، جس سے ثابت ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ چاہتا ہے کہ یہ خواتین نبی اکرم کی رحلت کے بعد آئندہ کے اسلامی دور میں اہم ترین کردار انجام دیں، اس لئے کہ ان کی ذمہ داری اس لحاظ سے بہت دشوار ہے کیونکہ ممکن تھا کہ وہ "ام المومنین" کے لقب کے سائے میں تخریبی عوامل کے زیر اثر آجائیں اور حقائق سے نا آشنا افراد انہیں اسلام کے حقیقی راستے سے منحرف کریں اور ایسے اقدامات پر آمادہ کریں جن سے اسلام اور مسلمانوں کو ضرر پہنچے۔ اس لئے ان آیات میں اس سب مخدرات کو متوجہ کیا گیا ہے کہ ان مصالح کو یاد رکھیں اور مستقبل کے لئے اپنے کردار کا تعین کر لیں۔ کبھی بھی کوئی ایسا اقدام نہ کریں جس سے اسلام کو نقصان پہنچے اور اسلام کے حقیقی زعماء اور ذمہ دار افراد کے لئے مشکلات پیدا ہو جائیں، جس کے نتیجے میں بنیاد اسلام کمزور ہو جائے۔

پہلی آیت: ان آیات میں پہلی آیت میں ازواج رسول سے خطاب شروع ہوتا ہے۔ اس میں انہیں تذکرہ دیا جا رہا ہے کہ اگر وہ دنیا کی دلہانہ ہوئیں اور زنانہ خواہشات میں گرفتار ہو گئیں تو یاد رکھیں کہ مادی فکر اور دنیوی زندگی کو زیادہ اہمیت دینا زوجیت رسول اکرم کی شان کے لائق نہیں ہے لہذا اس صورت میں مناسب یہی ہے کہ جلد از جلد زوجیت کا افتخار ختم ہو جائے اور مشفقانہ انداز سے جدائی ہو جائے۔

دوسری آیت: میں یہ تذکرہ دیا گیا ہے کہ رسول اکرم (ص) تو سراپا توجہ بخدا ہیں اور ان کا

شادیوں سے بھی یہی مقصد نظر رہا ہے۔ اب اگر ازواج رسول بھی اسی ہدف کے لئے آمادہ رہیں اور اس رفاقت کو دوام دیں تو یہ افتخار آفرین روش ان کے لئے اجر عظیم کا موجب بنے گی اور رسول خدا کے ساتھ انہیں ابدی زندگی پانے کا عظیم مرتبہ حاصل ہو جائے گا۔

**تیسری آیت:** اس آیت میں ازواج رسول کو ان کی حیثیت کے حساس ترین ہونے کی طرف متوجہ کیا گیا ہے اور کردار کے تحفظ کی اہمیت ان الفاظ میں بتائی گئی ہے: ”وہ یہ خیال نہ کریں کہ ان کا ظاہر بظاہر گناہ کرنا، قابل نفرت اقدام کرنا اور فحشاء آفرین عمل انجام دینا فقط اسی حدیث تک ناپسندیدہ ہے جتنا دیگر عوام سے۔ بلکہ زوجیت رسول کے شرف کی وجہ سے ان کی حیثیت حساس ترین ہو چکی ہے لہذا اب ان کا کوئی بھی غلط اقدام اور بد عملی سخت ترین سزا کا موجب قرار پائے گی۔“

چوتھی آیت یہاں تیسری آیت کے برعکس عمل کی حیثیت کو واضح کیا گیا ہے: ”ازواج رسول کا تقویٰ اختیار کرنا، خالص بندہ خدا بن جانا، اور رسول اکرم کا پوری طرح مطیع بن جانا، ان کے لئے اجر و ثواب میں اس طرح دوگنا اضافہ کرے گا جس طرح بد کرداری کرنا، فحشاء پر عمل کرنا اور رسول اکرم کی نافرمانی کرنا ان کے لئے سزا کے دگنا ہونے کا موجب بنتا ہے۔ یعنی اگر وہ پسندیدہ خدا کردار اپنائیں گی تو اجر بھی دگنا، فائدہ زیادہ اور کریمانہ زندگی سے بہرہ برداری میں اضافہ ہو جائے گا۔“

**پانچویں آیت:** اس آیت میں گفتگو زیادہ وضاحت سے کی گئی ہے اور بڑی صراحت کے ساتھ انہیں سنا دیا گیا ہے ”اپنی زندگی کے معیار کا عام عورتوں کی زندگی پر قیاس نہ کریں۔ بلکہ اگر بد کرداری اور ناپسندیدہ انداز زندگی سے پرہیز کریں اور خدائے قدیر کو مد نظر رکھیں تو یقین رکھیں کہ قادر متعال ان کو عظیم بدلہ دینے والا ہے کیونکہ وہ دیگر عورتوں کے ساتھ قیاس کے قابل نہیں لہذا انہیں اس قدر مصالحت آمیز اور ہر قسم کے مکرو فریب سے پاکیزہ انداز اپنانا ہو گا کہ اپنی گفتگو میں بھی احتیاط کو ترک نہ کریں اور دوسرے لوگوں سے بات چیت کرتے وقت بولنے کا انداز ایسا نہ اختیار کریں کہ مریض دلوں کے اندر شیطانی دوسوہ پیدا ہو جائے۔“

**چھٹی آیت:** اس آخری آیت میں مسلمانوں کے اجتماعی معاشرے کے اعتبار سے ان پر عائد ہونے والے فریضے کی وضاحت کی گئی ہے۔ ”ان کا کام مسلمانوں کے اجتماعات میں حاضر ہونا

نہیں اور نہ ہی اسلام کے سیاسی امور میں مداخلت کرنا ان کا فرض ہے بلکہ خواتین کی شرعی ذمہ داری خانہ داری کرنا، خدا اور رسول کی اطاعت کرنا، نماز قائم کرنا اور مسلمانوں کے بیت المال کی مدد کرنا ہے۔“

نتیجہ یہ ہوا کہ رسول خدا کی ازواج کے متعلق آنے والی ان آیات سے ان خانہ دار خواتین کی فضیلت ثابت نہیں ہوتی بلکہ یہ آیات انہیں فضیلت کے حصول پر ترغیب دلا رہی ہیں اور انہیں آگاہ کر رہی ہیں کہ ایک ایسی خاتون جسے پیغمبر گرامی کی زوجیت نصیب ہو اور وہ تا قیامت اس افتخار کو برقرار رکھنا چاہے تو اس کے لئے اس کے فرائض کیا ہیں؟ یہ تاکیدات فقط اس لئے کی گئیں کہ ازواج رسول اپنی حیثیت کے مخالف اقدام نہ کریں، نہ ہی اسلام کے اہم امور میں دخالت کرنے لگیں۔ مستقبل کے فرائض اللہ تعالیٰ اور پیغمبر اکرم کی طرف سے مردوں کے دوش پر ڈالے جائیں گے کہ اسلام کا مستقبل تابناک ہو سکے۔ ان میں مداخلت محض اس توہم کا شکار ہو کر نہ کریں ہم ازواج نبی ہیں اس لئے اسلامی مملکت اور سیاست بھی ہماری وراثت ہے۔

ان آیات کریمہ سے ہرگز یہ ثابت نہیں ہوتا کہ پلیدی سے دور رکھنے اور گناہوں سے پاکیزہ رکھنے کا ذات ازلیت کی طرف سے تکوینی ارادہ ازواج رسول کے بارے میں ہو اور وہ ان کی اخلاقی تہذیب اور پاکدامنی کا ارادہ کئے ہوئے ہو۔ کیونکہ ہم دیکھتے ہیں کہ ”تدن“ کا کلمہ بتا رہا ہے کہ ان کا طرز زندگی خود ان کے ارادے و مشیت پر اور ان کے اپنے دوش پر رکھا گیا ہے اور انہیں یاد دلایا جا رہا ہے کہ اگر دنیا کی فانی زندگی چاہتی ہو تو رسول سے جدا ہو جاؤ، تم ان کی رفاقت کے لائق نہیں ہو۔ اور اگر خدا و رسول کو چاہتی ہو تو تمہیں اجر عظیم دیا جائے گا۔ پس معلوم ہوا کہ ازواج نبی کے حق میں عام مشیت خدا سے بالاتر کوئی فوق العادہ ارادہ نہیں ہے۔ یعنی وہ خود فیصلہ کر سکتی ہیں اور ان کا معاملہ خود ان کے لئے اپنے اختیار و ارادہ پر موقوف ہے کہ وہ جو چاہیں بنیں۔ بلکہ ان کو مختار قرار دے کر پھر انہیں نصیحت فرمائی گئی ہے کہ اگر وہ عقل و خرد کے مطابق صالحانہ روش اختیار کریں گی تو ان کا اجر دگنا ہو جائے گا۔ اس کے برعکس اگر وہ پستی کردار کا نفرت آفرین راستہ اپنائیں گی تو سزا بھی دگنی ہوگی۔ یہ اس لئے کہ تم رسول کی ازواج ہو۔ تمہیں چاہئے کہ اپنا راستہ خود منتخب کرو اور اساس زندگی کو سمجھ کر فیصلہ کرو کہ تم



اپنی زندگی کی عمارت کو کس منہج پر تعمیر کرنا چاہتی ہو۔

مختصر یہ کہ ان آیات کریمہ سے دو اہم نتیجے برآمد ہوتے ہیں:

1- ازدواج پیغمبر کو حساس امور میں مداخلت نہیں کرنا چاہئے۔ وہ خانہ داری میں مصروف رہیں اور اندر رہ کر کس فضیلت کی سعی کریں۔ بد رفتاری نہ کریں، خواہشات نفس سے محفوظ رہیں اور زنانہ توہمات سے دو چار نہ ہوں۔

2- ازدواج نبی کی پاکیزگی و طہارت اور مافوق فضیلت کے بارے میں ازلی ارادہ بھی ثابت نہیں ہے۔ وہ سب ان امور میں اختیار رکھتی ہیں۔ اگر وہ زوجیت نبی کے افتخار کو ہمیشہ کے لئے برقرار رکھنا چاہیں تو ان کے لئے لازم ہو گا کہ صالحانہ کردار پر عمل کرتی رہیں۔

### مخصوص آیت: آیت تطہیر

البتہ انہیں آیات کے درمیان ایک ایسا جملہ بھی موجود ہے جو ایک اہم معاملے کے بارے میں اللہ تعالیٰ کی خصوصی مشیت کا ذکر کر رہا ہے۔ ایک حسن انتخاب کے ساتھ، انداز کلام اور طرز سخن کو بدل دیا جاتا ہے۔ اس جملے میں اللہ تعالیٰ کی مشیت اور ازلی حکوینی ارادے کی بات شروع ہو جاتی ہے اور مفہوم یہ بن جاتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کا حتمی فیصلہ ہے کہ ایسا خاندان بنائے جو مافوق فضائل رکھتا ہو اور پاکدامنی و لیاقت و شائستگی کے لحاظ سے انسانیت کے بلند ترین افق پر فائز ہو۔

سابقہ آیات کی ”کُنْ“ کی ضمیر مونث کو بدل ”کُمْ“ کی ضمیر مذکر سے ایک مختصر جملے میں

یوں ارشاد ہوتا ہے انما یرید اللہ لیذهب عنکم الرجس اهل البیت و یطہرکم تطہیرا یعنی اے اہل بیت فقط تمہارے بارے میں اللہ تعالیٰ کا ارادہ ہے، نہ کہ عام لوگوں کے بارے میں، اور نہ ہی ازدواج رسول کے بارے میں بلکہ فقط بیت نبوت کے شائستہ و لائق افراد کے بارے میں کہ تم سے ”رجس“ یعنی شیطنت و زشتی، شک و تردد، امراض روحانی، بد اخلاقی و پست ہمتی اور تنگی صدر کو دور رکھے۔ ان حضرات کو ہر اس شے سے جو رجس میں شامل ہو دور کر دے۔ ایک ایسی پاکیزگی و طہارت ان کے فکر و روح کے افق پر ایجاد کر دے جو کبھی زائل ہونے والی نہیں، یہ پاکیزگی و طہارت ایسی دائمی ہو کہ اپنے ہوتے ہوئے دین پاک کو اپنی وجہ سے



تا ابد پاک و طاہر رکھ سکے۔

پس اس مقام پر قضائے حتمی اور ارادہ تکوینی کی بات کی گئی ہے۔ یعنی ایک ایسے خاندان کی پیدائش کا ارادہ ہے جو انسانیت کی بلند ترین سطح کا مالک ہو۔ تمام انحرافات، کجروی، پستی، آلودگی، شیطانی اعمال، قلبی اور روحی امراض کے تمام اقسام ان سے دور ہوں اور ان کے کردار میں مکمل طہارت، پاکدامنی، صفائی روح، تہذیب اور روحانیت اپنے تمام ابعاد کے ساتھ موجود ہو۔

واضح رہے کہ خاندان رسالت میں اس قسم کے گھرانے کا پیدا کرنا فضول اور لغو نہیں ہے بلکہ اس سلسلہ میں ایک اہم اور عظیم اسلامی مقصد سامنے ہے اور یہ مقصد مسلمانوں پر حکمرانی و امامت کے علاوہ کوئی دوسرا نہیں ہو سکتا۔

بنا بریں دیگر اولہ سے قطع نظر درج ذیل دو دلیلوں سے ثابت ہے کہ آیت تطہیر کا خطاب رسول اکرمؐ کی ازواج محترمہ کے لئے نہیں ہے۔

1- ازواج مطہرات سے متعلق تمام آیات میں اس امر پر کوئی چیز دلالت نہیں کرتی کہ ان کے مقامات عالیہ تک پہنچنے کے بارے میں کوئی ازلی ارادہ خداوندی موجود ہے۔ بلکہ اس کے برعکس کلمہ ”تدون“ یہ بتا رہا ہے کہ دگنی سزا یا دگنی عقوبت تک پہنچنا خود ان کے اپنے تکوینی ارادہ و ذاتی مشیت پر موقوف ہے۔ اسی کلمے سے واضح کر دیا گیا کہ مخاطب افراد کی سرنوشت میں ان کا اپنا ارادہ و اختیار موثر بنتا ہے۔ پس جب ازواج مطہرات کا اپنا ارادہ ان کے انجام میں موثر ہوا تو پھر ان کی پاکیزگی کردار اور انواع رجس سے حفاظت میں اللہ تعالیٰ کے ازلی ارادہ کے لئے کوئی گنجائش نہیں رہتی۔

مزید وضاحت: ہم اس کو زیادہ واضح الفاظ میں یوں بیان کئے دیتے ہیں کہ ازواج نبیؑ سے متعلق آیات تصریح کر رہی ہیں اور انہیں تذکر دے رہی ہیں کہ ممکن ہے کہ تمہارا ارادہ ہو کہ دنیا کی مادی زندگی اور رسول خدا کی زوجیت کی شان سے گری ہوئی عادات کو اختیار کرو۔ ایسی صورت میں لازم ہے کہ زوجیت رسول والے لباس افتخار کو اتار دو، اس سے جدا ہو کر عام مسلمان عورتوں کی فہرست پر چلی جاؤ تاکہ ان کے زمرہ میں شامل ہو جاؤ اور زوجیت رسول خدا اور ام المومنین والے خصوصی مقام سے باہر نکل جاؤ۔ اب انہیں خواتین کے متعلق کیسے ممکن

ہو سکتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ارادہ کر رکھا ہو کہ وہ انہیں ہر غلطی اور زشتی سے محفوظ اور پاکیزہ رکھے گا؟ جبکہ ارادہ ازلی الہی تو حتمی ہوتا ہے اور اس کی مراد حاصل ہوئے بغیر نہیں رہتی۔ تغفل از ارادہ ازلی ناممکن بات ہے۔ کیا یہ دونوں باتیں جمع ہو سکتی ہیں؟ پس معلوم ہوا کہ خدوات حرم رسول اس قسم کے ارادہ خداوندی سے باہر ہیں اور ان کی سرنوشت عام مسلمان خواتین کی طرح ان کے اپنے اختیار میں ہے یعنی ان کے ہر کردار کا تعلق ان کے اپنے ارادے سے ہے۔

2۔ مذکورہ آیات ایک خاص مقصد پر نظر رکھے ہوئے ہیں، جو یہ ہے کہ ازواج مطہرات کا فرض ہے کہ وہ خانہ داری کریں اور اپنے اندرونی ماحول میں ہر قسم کے عیوب سے پاکیزہ زندگی گزاریں۔ اپنے دامن کو محفوظ رکھیں، کوئی غلط روش نہ اپنائیں اور نہ ہی اسلامی مملکت کے اہم سیاسی امور میں دخل دیں لیکن آیت انما یرید اللہ..... ”میں اللہ تعالیٰ کے ایک ارادہ تکوینی کی نشان دہی کی جا رہی ہے کہ اس نے ایک ایسے خاندان کو وجود میں لانے کا ارادہ کر رکھا ہے جو پاکیزہ کردار ہو اور ان تمام اہم امور کو انجام دینا اس کا فرض ہو۔ پس یہ کیسے ممکن ہو سکتا ہے کہ آیت کریم کا یہ حصہ ازواج نبی کو شامل ہو سکے، جبکہ گذشتہ آیات میں بتیس مرتبہ ”کن“ کی ضمیر جمع مونث لائی گئی اور اب یکدم اسے ”عنکم“ کی ضمیر جمع مذکر سے بدل دیا گیا۔ یہ مختصر اشارہ اس حقیقت کی طرف ہے کہ آیت تطہیر جن اہل ایست کی طہارت و پاکیزگی کو بیان کر رہی ہے ان میں ازواج رسول شامل نہیں ہیں۔

اب ہم آپ کے سامنے یہ واضح کرتے ہیں کہ ہماری اس گفتگو سے وہ لوگ اتفاق کرتے ہیں جو قرآن مجید کی روش اور اس کے رموز سے آشنا ہیں۔

ہماری گفتگو یہ تھی کہ آیت کریمہ انما یرید اللہ..... کا ازواج مطہرات رسول سے ہر گز کوئی تعلق نہیں اور اس کا خطاب کسی طرح ان کو شامل نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ یہ آیت خاندان رسالت کے بعض خاص افراد کے دوش پر ایک اہم ترین فریضہ عائد کرنے کے درپے ہے اور بتا رہی ہے کہ اللہ تعالیٰ کا ارادہ ازلی قائم ہو چکا ہے کہ ان کو ہر رجس اور پلیدی سے دور رکھے اور ان کے روح مواج میں پاکیزگی اور طہارت کو ایجاد کر دے اور یہی وہ نکتہ ہے جس کی طرف قرآن کریم سے آشنائی رکھنے والے بزرگان متوجہ ہوئے۔ اس لئے انہوں نے ان آیات کی بحث

میں انہی معنی کو اختیار کیا ہے اور یہ آیات اس بات کی دلیل ہیں کہ ازواج پیغمبر کا فریضہ گھر میں رہنا، امور خانہ داری کو انجام دینا اور لباس تقویٰ میں ملبوس رہنا ہے۔  
چنانچہ ہم ان ممتاز ترین افراد میں سے دو تین افراد کی گفتگو نقل کرنا ضروری سمجھتے ہیں، بلکہ زیادہ مناسب یہ ہو گا کہ نمونہ اول کے طور پر رسول اکرم کی ازواج میں سے ایک زوجہ کی گفتگو نقل کر دی جائے اور ساتھ ہی اس زوجہ کی شخصیت اور ان کے تعارف کے متعلق بھی دو تین جملے عرض کر دینا مناسبت سے خالی نہ ہو گا۔

## 1- حضرت ام سلمہؓ

اس حساس موقف کے بارے میں ام سلمہؓ کی گفتگو کی طرف توجہ کرنے سے پہلے ان کا تعارف کرائے دیتے ہیں تاکہ کوئی شخص اس خاتون کو خواہشات نفس میں گرفتار نہ سمجھے اور داستان کساء میں ان کی خواہش کو کسی زنانہ خواہش پر محمول نہ کرے۔

حضرت ام سلمہؓ ازواج رسول میں بعد از حضرت خدیجۃ الکبریٰ زوجیت رسول کی لیاقت کے لحاظ سے لائق ترین زوجہ کہلائی جاسکتی ہیں۔

حضرت ام سلمہؓ ازواج نبی میں امین ترین فرد ہیں۔ اسی لئے انہیں امامت کی امانتوں کا امین بھی بنا دیا گیا اور انہوں نے خود کو اس کا اہل بھی ثابت کیا۔

حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام فرماتے ہیں کہ ام سلمہؓ بعد از خدیجۃ الکبریٰ افضل ترین زوجہ رسول ہیں (2) وہ ازواج پیغمبر میں تنہا ایسی حق گو خاتون ہیں جنہوں نے حساس ترین مراحل میں بھی حقائق کی نقاب کشائی اور امیر المومنین علیؓ کی پشت پناہی میں کوتاہی نہیں کی۔  
نبی اکرمؐ بھی آپ کی طرف خصوصی توجہ فرماتے تھے۔ اور فرماتے کہ آپ کا گھر برکت سے پر ہے۔ خاندان رسالت کے افراد بھی اپنے اسرار کے لحاظ سے ام سلمہؓ کو بیگانہ نہیں سمجھتے تھے چنانچہ حضرت امیر المومنین علیؓ کی شخصیت کے بارے میں انتہائی بلند ترین مضامین پر مشتمل روایات آپ سے ہی روایت ہوئی ہیں اور کسی بھی شخص کا تعصب آپ کو حق گوئی سے روک نہیں سکا۔

ممکن ہے کہ حضرت ام سلمہؓ کی شخصیت اور فضیلت کا بہترین نمونہ یہ آیت تطہیر ہی ہو

کیونکہ فریقین کا اتفاق ہے کہ یہ آیت ان کے ہی گھر میں نازل ہوئی۔ کلمہ ”اہل بیت“ کی وضاحت میں یہ بات بعد میں بیان ہوگی کہ اس ”بیت“ سے مراد حضرت ام سلمہ ہی کا گھر ہے، جو کہ ازواج پیغمبر کے بیوت میں سے ایک ہے۔ زیر بحث آیات میں یہی کلمہ دو مرتبہ صیغہ جمع میں موجود ہے ”اہل بیت“ کا عنوان بعد میں ایک مخصوص عنوان اور خصوصی لقب کی حیثیت اختیار کر لیا۔ اس عنوان کا سرچشمہ ام سلمہ کا ہی گھر بنا۔ خاندان رسالت کے مخصوص افراد کی نسبت جو آیت تطہیر کا مقصود ہیں، اسی بیت کی طرف قائم ہوئی ہے۔ یہ نکتہ حضرت ام سلمہ کی شخصیت کی عظمت اور ان کی فضیلت پر بہترین گواہ ہے۔ اس خاتون کے منصف مزاج اور پر سکون روح کا مالک ہونے اور رسول اکرم کے سامنے سراپا تسلیم ہونے پر یہی دلیل کافی ہے کہ جب جناب ام سلمہ کو رسول اکرم نے فرمایا ”کہ یہ آیت آپ کو شامل نہیں اور آپ اہل بیت کا جزو نہیں ہیں“ تو آپ نے سر تسلیم خم کر لیا۔

اگر ہم یوں کہہ دیں تو بے جا نہ ہو گا کہ حضرت ام سلمہ اس قدر عظمت کی مالک ہیں اور ان کا کلام اتنا معتبر ہے کہ شیعہ علماء کی کثیر تعداد کی توجہ امیر المومنین کے حق میں ان کی گفتگو سے متاثر ہونے کی وجہ سے ہوئی۔

مثلاً ”زید بن صوحان جنگ جمل میں جب امیر المومنین علی کی حمایت میں معرکہ جنگ میں زخمی ہوئے تو وہ اپنے خون میں لت پت پڑے تھے تو حضرت علی علیہ السلام اس موقع پر ان کے سرہانے پہنچے۔ اس وقت موت کی آغوش میں انہوں نے آنکھیں کھولیں اور مولیٰ کی طرف دیکھ کر زیر لب آہستہ سے بولے ”اے امیر المومنین میں آگاہی کے بغیر آپ کی مدد کے لئے نہیں آیا۔ میں نے زوجہ رسول حضرت ام سلمہ کی گفتگو سنی جس سے مجھے یقین ہو گیا کہ آپ مسلمانوں کی حکومت کے لئے لائق ترین فرد ہیں۔ میں نے اس بی بی کے یہ جملے سنے کہ فرما رہی تھیں کہ میں نے پیغمبر اکرم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ”من كنت مولا فعلى مولا اللهم وال من والاہ وعاد من عاداہ وانصر من نصرہ واخلف من خلفہ (میں جس کا مولیٰ ہوں علی (ع) بھی اس کا مولیٰ ہے۔ اے میرے اللہ! اس کو دوست رکھ جو علی (ع) کو دوست رکھے اور اس کا دشمن بن جو علی سے دشمنی کرے اور اس کی نصرت کر جو علی کی مدد کرے اور اس کو ذلیل کر جو علی (ع) کی مدد چھوڑ دے)



”یہی امر موجب بنا کہ میں آپ کو نہا چھوڑنے سے سخت تکلیف اٹھاتا اور مجھے خوف لاحق ہوتا تھا کہ اگر آپ کی مدد کو نہ پہنچا تو بروز قیامت مجھے بھی خداوند تعالیٰ اپنے حال پر چھوڑ دے گا اور میری مدد نہیں کرے گا۔“

(قاموس الرجال جلد 4 ص 256)

اس خاتون کے علم و فضل اور قرآن شناس ہونے کا گواہ وہ خط ہے جو آپ نے جنگ جمل کے موقع پر حضرت عائشہؓ کے نام لکھا تھا۔ اس خط سے آپ کی فصاحت و بلاغت واضح ہوتی ہے اور معلوم ہو رہا ہے کہ یہ خاتون بڑی حق شناس، قرآن کی عالمہ، خدا و رسول کی اطاعت گزار، منصف مزاج، امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کی پابند، حق گو، حق کی متلاشی، بے غرض و بے طمع، امیر المؤمنین علی (ع) کی مخلص و معاون، اسلام کو تقویت دینے اور مسلمان کا درد رکھنے والی تھیں۔ اسی جذبے سے سرشار ہو کر حضرت عائشہؓ کو لکھتی ہیں:

فرماتی ہیں:

”حرم نبی اکرمؐ کو بد خواہوں کی گزند سے محفوظ رہنا چاہئے۔ آپ پر اس کی حفاظت کے سلسلے میں اہم ذمہ داری عائد ہوتی ہے۔ اے عائشہ! تو اس تقدس کے دفاع میں ایک سپر کی حیثیت رکھتی ہے، اگر کوئی ضرب تجھے پہنچی تو وہ خود رسول اکرمؐ کے پاکیزہ پیکر کو پہنچے گی۔ اس مطلب سے غفلت نہ کرنا۔ اس مقام مقدس کی حفاظت کے بارے میں قرآن مجید نے ہمارے فرائض کو متعین فرما دیا ہے اور حکم دیا ہے کہ اپنے دامن کو اکٹھا کئے خانہ رسول خدا میں بیٹھی رہو اور عوام میں اس کو ظاہر نہ کرو۔ قرآن مجید نے تجھے اندرون خانہ بیٹھنے کا حکم دیا ہے۔ اس لئے خود کو آشکار نہ کرو۔ (یہ وقرن فی بیوتکن ..... کی آیت کی طرف اشارہ ہے)

(شرح حدیدی جلد 6 ص 219)

”اگر میں تمہیں رسول اکرمؐ کا فرمان یا دلائل تو مار گزیدہ شخص کی طرح مضطرب ہو جاؤ گی اور اگر رسول خدا (ص) ..... تمہیں اس حالت میں ملیں اور دیکھیں کہ ان کی جوان زوجہ ایک لشکر کا علم اٹھائے باہر نکل آئی ہے اور یوں اوھر سے اوھر دوڑ بھاگ کر رہی ہے جس طرح ایک پیاسا اونٹ ایک گھاٹ سے دوسرے گھاٹ کی طرف بھاگتا ہے، سیاسی امور میں سخت فعال ہو گئی ہے، اس نے رسول اکرمؐ کے عہد کو توڑ دیا ہے اور حجاب رسول کو دور پھینک دیا ہے تو بتاؤ

اس وقت رسول اکرمؐ کے سامنے کیا عذر پیش کرو گی؟ کیا تو نہیں جانتی کہ دین کا ستون عورتوں کے سہارے قائم نہیں ہے اور نہ ہی اس کے ارکان میں ڈالا گیا۔ نقص عورتوں کے ذریعہ قاتل جبران ہے؟

”عورتوں کے متعلق پسندیدہ کردار یہ ہے کہ وہ اپنی آوازیں دھیمی رکھیں، بقدر ضرورت بلند کریں اور اپنی عزت و ناموس کی حفاظت کرتی رہیں۔ تمہیں چاہئے کہ اپنے گھر کے کونے کو اپنی قبر بناؤ اور اسی میں رہو تا آنکہ اپنے شوہر رسول اللہؐ سے ملاقات کرو (اور آنحضرت کے عہد و پیمان کے برخلاف کوئی کام نہ کرو)“

یہ تھا وہ خط جو حضرت ام سلمہؓ نے حضرت عائشہؓ کو لکھا جس سے ان کی حیثیت واضح ہو جاتی ہے۔

## 2۔ حضرت عائشہؓ اور زید بن صوحان کا مکاتبہ

ایک دوسرا خط جس میں زبانی ہم آہنگی بہت اچھی طرح آشکار ہو رہی ہے، زید بن صوحان کا وہ جواب ہے جو اس نے حضرت عائشہؓ زوجہ پیغمبر اکرمؐ کو لکھا تھا۔

زید بن صوحان تابعین میں سے ایک بزرگ شخصیت ہیں۔ معمور کے بھائی ہیں اور اولیس قرنی کے ہم پلہ ہیں کہ جنہیں رسول اللہؐ (ص) کی زیارت کا شرف حاصل نہ ہوا، تاہم آنحضرتؐ نے ان کے بہشتی ہونے کی خوش خبری دی۔ یہ جنگ جمل میں حضرت امیر المومنین (ع) کی حمایت میں شریک ہوئے اور بیعت شکن ناکثین کے خلاف ”حرکہ کار زار“ میں شامل ہوئے۔ جب حضرت عائشہؓ اپنے رفقاء سمیت بصرہ وارد ہوئیں تو انہوں نے زید کو ایک خط لکھا۔ یہ خط اور اس کا جواب ”کامل ابن اثیر“ جلد چہارم ”طبع بیروت“ کے صفحہ 216 پر درج ہے۔ اور کتاب ”قاموس الرجال“ میں زید کے حالات میں، نیز اسی طرح دیگر علم الرجال کی کتب میں بھی یہ خط معمولی کمی یا بیشی کے ساتھ موجود ہے۔ ہم اس کا متن ”کامل ابن اثیر“ سے نقل کر رہے ہیں۔

عن عائشہ ام المومنین الی ابنہا الخالص زید بن صوحان اما بعد فاذا نائی

کتابی هنا قدم لنا نصرنا فان لم تفعل فخل الناس عن علی (ع)

”یہ خط ام المومنین عائشہ کی طرف سے اپنے خالص فرزند زید بن صوحان کے نام ہے۔ بعد از حمد و ثناء اے زید! جوں ہی میرا یہ خط ملے فوراً چلے آؤ اور ہماری مدد کرو اور اگر ایسا کرنے کے لئے تیار نہیں ہو تو پھر لوگوں کو علی (ع) سے دور رکھو تاکہ کوئی ان کی مدد کے لئے کوفہ سے باہر نہ آئے (واضح باد کہ اس وقت زید کوفہ میں تھے)

### زید کا جواب

اما بعد فاننا ایںک الخالص لئن اعتزلت و رجعت الی ینک والا فاننا اول من

ناہذک

اے عائشہ! میں آپ کا خالص فرزند (اور آپ ام المومنین) تب ہوں گی جب آپ جنگ سے باز رہیں اور اپنے گھر واپس چلی جائیں ورنہ میں وہ پہلا فرد ہوں گا جو آپ سے جنگ کرنے والے دشمنوں کی صف میں ہونگا۔ زید کی طرف سے عائشہ کے نام اس جوابی خط سے صاف معلوم ہو رہا ہے کہ اس دور کے مسلمان ہر طبقہ کے فرائض کے بارے میں کس قدر آگاہ تھے۔ زید کی نگاہ میں حضرت عائشہ اس وقت تک ہی ام المومنین کے لقب کی حقدار ہیں جب تک وہ اپنے مادری فرائض انجام دیتی رہیں اور اپنے امور خانہ داری میں مشغول رہیں۔ اس کے برعکس اگر وہ مسلمانوں کے اہم ترین امور حکومت میں دخل دینے لگیں تو وہ ام المومنین نہیں رہیں گی اور نہ ہی زید ان کا فرزند ہو سکے گا۔

زید قرآن کریم کی ان مذکورہ آیات میں بیان کردہ ازواج پیغمبر کے فرائض کو ام المومنین کے سامنے واضح کرتا ہے اور ان کے گوش گزار کرتا ہے کہ آپ کو اپنے گھر واپس پلٹ جانا چاہئے اور مردوں کا کام مردوں ہی کے لئے چھوڑ دینا چاہئے۔ بصورت دیگر آپ زوجیت پیغمبر اور ام المومنین کے افتخار سے محروم ہو جائیں گی۔ اس صورت میں نہ صرف یہ کہ میں آپ کا فرزند نہ رہوں گا بلکہ آپ کا جانی دشمن بن جاؤں گا اور میرا فرض ہو گا کہ اس تلوار سے جو میرے ہاتھ میں ہے اپنے فرض منصبی کو انجام دینے کے بعد آپ کو آپ کے گھر پلٹا دوں۔

طبری کہتے ہیں کہ اس خط کے بعد زید کہتے ہیں:

وحم اللہ ام المومنین امرت ان تلزم بیتھا وامرنا ان نقاتل فترکت ما امرت بہ

و امر تنا به و صنعت ما امرنا به و نهتنا عنه

”اللہ تعالیٰ ام المؤمنین پر رحم کرے۔ تعجب ہے کہ ان کا فرض گھر میں رہنا تھا اور ہمارا فرض یہ تھا کہ ہم میدان جنگ میں جائیں۔ لیکن وہ اپنا فریضہ چھوڑ کر جنگ کے لئے جا رہی ہیں اور انہوں نے اپنا گھر چھوڑ دیا ہے اور ہمیں حکم دیتی ہیں کہ خانہ نشین ہو جائیں۔ جو کام ہمیں کرنا چاہئے تھا اسے وہ کر رہی ہیں اور ہمیں اپنے فرض کو انجام دینے سے منع کر رہی ہیں۔“

ظاہر ہے کہ زید سمجھتے تھے کہ وَقَرْنَ لِيْ يُؤْتِكُنَّ والی آیت نے حضرت عائشہ کے فریضے کو واضح کر دیا ہے لیکن وہ اس کی مخالفت کرتے ہوئے بزعم خود زمام امور مسلمین کو اپنے ہاتھ میں لینا چاہتی ہیں اور عثمان کے خون کے بدلہ لینے کا بہانہ بنا کر اونٹ پر سوار ہو چکی ہیں۔

نیز زید کا عقیدہ یہ ہے کہ انما یروہ اللہ لہنھب..... کے مطابق رہبری و حکومت کا فریضہ اہل بیت کے فرد حضرت امیر المؤمنین علی (ع) کے دوش پر عائد ہوتا ہے۔ لہذا زید کا فرض ہے کہ اس رہبری کی حمایت کرے اور اگر معاملہ میدان جنگ تک پہنچے تو اپنے اسلامی فریضے کو ادا کرتے ہوئے اس زمام دار کی حمایت میں مردانہ وار جنگ کرے۔

وہ جانتے ہیں کہ اسلام کی سرنوشت کا فیصلہ عورت کے ہاتھ میں نہیں ہے انما یروہ اللہ..... کی آیت حضرت عائشہ کی تفسیر نہیں کرتی۔ اسی لئے تو وہ ان کی یہ روشن دیکھ کر تعجب کرنے لگتے ہیں۔ اگر حضرت عائشہ آیت تفسیر کی مصداق ہوتیں تو زید ام المؤمنین کے بارے میں کسی تردید کا شکار نہ ہوتے اور ان کے اقلیت کو اسلام کے تقدس کے خلاف جسارت قرار نہ دیتے۔ بلکہ بڑے یقین کے ساتھ کہہ دیتے کہ جو کچھ حضرت عائشہ کریں وہی حجت ہے اس لئے وہ مورد عنایت خداوندی ہیں اور اللہ کا ازلی ارادہ ان کے بارے میں یہی ہے کہ انہیں تا ابد ہر پلیدی سے پاک رکھے۔ جبکہ انہی زید کو حضرت ام سلمہ (ع) کا فقط ایک جملہ حضرت امیر المؤمنین علی علیہ السلام کی اطاعت اور حمایت پر قانع کر دیتا ہے۔ کیا وجہ ہے کہ زید حضرت ام سلمہ کی گفتگو کو اپنا مستند قرار دیتے ہیں اور اس کا سہارا لیتے ہیں لیکن حضرت عائشہ کی کارروائی کو اسلامی رسم اور دینی روش کے مخالف قرار دیتے ہیں؟ اس کے سوا اور کوئی وجہ نہیں کہ وہ آیت تفسیر کو حضرت عائشہ اور دیگر ازدواج نبی کے حق میں نہیں جانتے۔ وہ اس عنایت خداوندی کا حق دار امیر المؤمنین علی اور بقیہ اہل بیت کو مانتے ہیں۔ چونکہ حضرت ام سلمہ نے مذکورہ آیات میں بیان کردہ



ازواج پیغمبر کے فرائض سے انحراف نہ کیا تھا اس لئے وہ حضرت ام سلمہؓ کی گفتگو کو اپنا سہارا بناتے ہیں اور اسی وجہ سے حضرت علی (ع) کی رکاب میں اپنی جان کا نذرانہ پیش کرتے ہیں۔

### ۳۔ ابن عباسؓ اور حضرت عائشہؓ کی گفتگو

جنگ جمل کے بعد حضرت عائشہ بصرہ کے نزدیک بنی خلف کے محل میں چلی گئیں۔ حضرت امیر المومنین نے ابن عباس کو ان کے پیچھے روانہ کیا کہ جلد از جلد انہیں ان کے گھر مدینہ پہنچا دیں۔ عبد اللہ بن عباس حضرت عائشہ کی رہائش گاہ پر آئے اور حاضر ہونے کی اجازت طلب کی۔ زوجہ پیغمبر نے انہیں اجازت نہ دی۔ لیکن ابن عباس بغیر اجازت طلب کے ہی آ گئے۔ اس پر حضرت عائشہ نے عبد اللہ کو سرزنش کی اور کہا ”میری اجازت کے بغیر تم میرے گھر میں کیوں آئے ہو اور میرے فرش پر کیوں بیٹھے ہو“ ابن عباس نے کہا ”آپ مجھے اسلامی قوانین و احکام یاد دلاتی ہیں جبکہ ہمیں چاہئے کہ ہم آپ کو تعلیم دیں۔ آپ کا گھر وہ تھا جس میں رسول اللہ نے آپ کو بٹھایا تھا اور حکم دیا تھا کہ اس سے باہر نہ آئیں اور امور مسلمین میں دخالت نہ کریں۔ لیکن آپ نے خود اپنے آپ پر ظلم کیا ہے کہ اس گھر سے باہر نکل آئی ہیں اور خدا کی سرزنش اور رسول کی نافرمانی کی۔ درد قرار پائی ہیں۔ جب آپ اپنے گھر واپس پلٹ جائیں گی اور اپنے مقام پر جا بیٹھیں گی تو نہ میں بغیر اجازت اندر آؤں گا اور نہ ہی آپ کے فرش پر بیٹھوں گا۔“

یہ ہے اس عبد اللہ بن عباس کی گفتگو جو مفسر قرآن اور معلم سنت رسول اللہ ہیں۔ اس سے صاف واضح ہو رہا ہے کہ ازواج پیغمبر کے حق میں نازل شدہ آیات نے ان کو سیاسی امور میں مداخلت سے روکا ہے اور خلاف ورزی کی صورت میں ان کو حد سے تجاوز کرنے والا قرار دیا ہے یعنی ایسی صورت میں وہ ایک عام مسلمان خاتون سے زیادہ کی مالک نہیں ہیں۔

یہ خطوط اور گفتگو بطور نمونہ پیش کی گئیں ہیں جو مفاد آیت تطہیر کی وضاحت کرتی ہیں اور ان سے روشن ہو جاتا ہے کہ ازواج رسول کا اس آیت سے کوئی تعلق نہیں۔ ان شواہد کی بیشمار مثالیں بزرگان دین کے پاس موجود ہیں۔ لیکن ہم اس کتاب کو طولانی بنانے کے بجائے ان منازل سے جلدی گزر رہے ہیں۔

ایک اور اہم فریضہ

ہم بتا چکے ہیں کہ آیت تفسیر سے حضرات اہل بیت (ع) کے دوش پر ایک اہم ترین فریضہ عائد ہوتا ہے اور ہم یہ ثابت کریں گے کہ یہ فریضہ اہل بیت (ع) کے قوی و طاقتور شانوں اور امت کی ریاست و امامت کے سنگین بوجھ کے علاوہ اور کچھ نہیں اور جب ہم آئمہ طاہرین علیہم السلام کے فرائض میں اس آیت کریمہ کے استناد کا جائزہ لیتے ہیں اور انہیں خلافت کے موضوع میں اس آیت کو بطور دلیل پیش کر کے دیکھتے ہیں تو یہ نکتہ خوب روشن ہو جاتا ہے کہ اس آیت سے مراد ہرگز ازواجِ منغیر نہیں ہیں کیونکہ انہیں پردہ نشین رہنے کی تاکید ہے۔ لہذا یہ ہو ہی نہیں سکتا کہ آیت تفسیر ان کے بارے میں گفتگو کرے۔

چنانچہ ذیل میں ہم چند ایسے موارد کا ذکر کئے دیتے ہیں جن میں رہبران اسلام نے خلافت کے اثبات میں آیت تفسیر کی طرف اشارہ فرمایا ہے۔

## 1- سقیفہ

رسول خدا (ص) کی رحلت کے بعد مہاجرین و انصار باہم دست و گربان ہوئے۔ چنانچہ سب سے پہلے سقیفہ ”بنی سعدہ“ میں انصار کا ایک گروہ مجتمع ہوا۔ یہ لوگ مدینہ کے رہنے والے تھے اور نبی اکرم کی مدد میں قیام کرتے رہے تھے۔ ان میں سے سعد بن عبادہ کی سخت کوشش تھی کہ وہ مسلمانوں کی ریاست و رہبری حاصل کرنے میں کامیاب ہوں اور خواہشمند تھے کہ اپنے اقتدار کو ثابت کریں۔ ادھر حضرات ابوبکر و عمر فوراً ”سقیفہ پہنچے۔ مبادا کہ ان کی سالہا سال کی مساعی کے باوجود اقتدار انصار کے ہاتھ میں آجائے۔ چنانچہ ایک عمومی اجلاس میں ایک مضطرب و پریشان حال مجمع کے سامنے حضرت ابوبکر نے گفتگو کا آغاز کیا۔ انہوں نے آخری تجویز یہ پیش کی کہ مملکت کا امیر مہاجرین سے ہونا چاہئے اور وزیر انصار سے۔ لیکن انصار کا ایک رئیس حباب بن منذر اس تجویز کے سامنے آڑے آیا اور اس نے اس کی سخت مخالفت کی۔ پس معاملہ سعد بن عبادہ کے حق میں ہونے لگا اور قریب تھا کہ اس کی مراد کے مطابق فیصلہ ہو جائے کہ ناگمان سعد کے چچا زاد بھائی بشیر بن سعد خزرجی نے مہاجرین کی ریاست کو ترجیح دی۔ وجہ یہ تھی کہ بشیر کے اپنے چچا زاد سعد سے تعلقات کشیدہ تھے اور وہ اس کے ساتھ حسد و رقابت رکھتا تھا۔ اس لئے اس نے تجویز پیش کی کہ یہ امر قریش کے رداء میں سے کسی ایک کے سپرد ہونا چاہئے۔ اس

پر بڑی کشمکش ہوئی اور طویل بحث ہوئی جس میں بڑے بڑے بے اساس اور بودے قسم کے استدلالات پیش ہوتے رہے۔ اسی شور و غوغا و مخالفت کی فضا میں حضرت ابو بکر کی حکومت قائم ہو گئی۔

(شرح حدیدی جلد 6 ص 7)

حضرت عمر اس واقعے سے بہت خوش ہوئے۔ اس طرح ان کے خواب شرمندہ تعبیر ہو رہے تھے۔ وہ دیکھ رہے تھے کہ مستقبل میں مسلمانوں کے اجتماعی میدان کا واحد شمسوار وہ خود قرار پائیں گے لیکن اس کے ساتھ ساتھ انہیں امیر المومنین حضرت علی علیہ السلام کی طرف سے بڑی بے چینی لاحق تھی کہ کہیں علی (ع) اپنے حق کے حصول کے لئے مطالبہ نہ کریں اور اس کوشش میں نہ اٹھ کھڑے ہوں۔ چنانچہ وہ حضرت فاطمہ زہراء (ع) کے گھر گئے اور وہاں سے علی (ع) کو ابو بکر کے پاس بلا لائے۔ علی نے ابو بکر کی بیعت سے سختی سے انکار کیا۔ عمر انہیں چھوڑنے کے لئے تیار نہ تھے۔ تو اس پر ابی طالب (ع) کے عظیم فرزند نے ان سے فرمایا ”اے عمر! تمہاری ان سختیوں کا مقصد اس کے سوا اور کچھ نہیں کہ تم بھی پستان خلافت سے پر برکت دودھ دوہنے کا ارادہ رکھتے ہو اور اس کے لئے آج ایسی مستحکم بنیاد رکھنا چاہتے ہو کہ کل اس کے دودھ سے خود کو سیراب کر سکو۔ لیکن جان لو کہ میں تمہاری اس تجویز کو بالکل بے وقعت سمجھتا ہوں اور ابو بکر کی جابرانہ و مستبدانہ خلافت کے تحت ہرگز نہ آؤں گا۔“

اس موقع پر ان کا حلیف ابو عبیدہ درمیان میں گویا ہوا اور امیر المومنین علی علیہ السلام کے حق دار خلافت ہونے میں فقط یہ نقص نکالا کہ وہ ابھی نوجوان ہیں۔ چنانچہ ابو عبیدہ کی اس پوچ اور غیر سنجیدہ گفتگو کے جواب میں حضرت ابو تراب علی علیہ السلام نے اپنی قابلیت اور ریاست مسلمین کے لئے متعین و منصوب ہونے کے اثبات میں آیت تطہیر کی طرف اشارہ فرمایا اور یوں ارشاد فرمایا:

”اے گروہ ماجرین (اے سرداران قریش)! محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی حکومت کو ان کے خاندان سے نکال کر اپنے گھروں کے اندر مت لے جاؤ۔ آل رسول کو اس مقام سے جدا نہ کرو جس کے وہ اہل اور حقدار ہیں۔ قسم بخدا اے گروہ ماجرین! ہم ہی وہ ہیں جو تم لوگوں سے زیادہ اس خلافت کے حقدار ہیں“ (لباس خلافت فقط ہمارے بدن پر ہی خوب بچتا

ہے) کیونکہ ہم اہل بیت ہیں۔ کیا کتاب اللہ کے قاری (عالم) دین خدا کے فقیہ، سنت رسول کے عالم اور رعایا کے سیاسی و اجتماعی امور کے ماہر ہمارے علاوہ کوئی اور ہیں؟ ”جب یہاں امیر المومنین علی (ع) کی گفتگو تمام ہوئی تو آپ کے اس محکم اور مدلل بیان کے بعد بشیرین سعد بولے ”اے علی (ع)! اگر یہ گفتگو ہم نے ابوبکر کی بیعت سے قبل سن لی ہوتی تو انصار میں سے کوئی ایک فرد بھی آپ کے علاوہ کسی اور کو مسلمانوں پر حکومت کے لئے منتخب نہ کرتا۔ لیکن اب کیا ہو کہ معاملہ ہاتھ سے نکل چکا ہے۔“

(شرح حدیدی ص 11 جلد 6)

### ایک ادبی لطیفہ

حضرت علی، امیر المومنین، علیہ السلام کی پوری گفتگو میں آپ کا پورا استدلال فقط ایک ادبی لطیفہ پر مشتمل ہے اور وہ ہے یہ جملہ نحن احق بهذا الامر یہ جملہ خود مبتداء اور خبر ہے کہ ہم مہاجرین سے زیادہ حقدار خلافت ہیں لیکن امیر المومنین نے مبتداء اور خبر کے درمیان کلمہ ”اہل بیت“ استعمال کیا ہے اور وہ بھی کلمہ ”اہل بیت“ میں لام پر فتح کے ساتھ ہے جو اختصاص پر دلالت کرتا ہے اور آیت تطہیر (لنذهب عنکم الرجس لہل البیت) کی طرف اشارہ کر رہا ہے کیونکہ آیت کریمہ میں بھی (اہل بیت) فتح کے ساتھ آیا ہے جو اختصاص کی طرف اشارہ کر رہا ہے، بالکل اسی طرح جیسے نحن معشر الانبیاء لا نورث میں ”معاشر الانبیاء“ کے کلمہ کو فتح کے ساتھ پڑھا گیا ہے، جس سے مفتوح یعنی معاشر انبیاء کے اس حکم سے مختص ہونے اور حکم کے حصر رکھنے پر اشارہ ہے۔

بنا بریں حضرت امیر المومنین علی علیہ السلام کے فرمان کا نتیجہ یہ بنتا ہے کہ ہم اہل بیت (کہ جنہیں آیت تطہیر میں ریاست و حکومت کی لیاقت کا مخصوص حامل بتایا گیا ہے) تم مہاجرین کی نسبت ریاست و رہبری کے زیاد حقدار ہیں اور یہ لباس خلافت فقط ہمارے ہی بدن پر موزوں بیٹھتا ہے۔

پس ابو عبیدہ کی اس ناچختہ گفتگو پر، جس میں اس نے عوام کے سامنے دیگر افراد کے زیادہ لائق ہونے پر استدلال کیا تھا، امیر المومنین علی علیہ السلام نے اپنے تمام فضائل اور دیگر ایسے



قاطع اور منہ توڑ دلائل و براہین کا مالک ہونے کے باوجود کہ جو بعد از رسول ان کے حقدار خلافت ہونے کی بڑی وضاحت کے ساتھ پیش کرتے ہیں، فقط اس آیت کریمہ کی طرف فرمایا اور اس آیت کریمہ کی دلیل آپ کی اہلیت پر اس قدر واضح تھی کہ بشیر بن سعد کو کہنا پڑا ”اگر علی نے یہ باتیں ہمیں قبل ازیں یاد دلائی ہوتیں تو انصار میں کوئی فرد ان کی مخالف نہ کرتا اور سب یک آواز ہو کر کہتے: علی ہی پیشوا مسلمین ہے اور علی ہی اسلامی قافلے کے سالار ہیں۔“

## 2- شورلی

گیارہویں صدی ہجری کے اواخر اور بارہویں صدی کے اوائل کے علماء و محدثین میں ایک جلیل القدر شخصیت سید ہاشم بحرانی کی ہے، جو کثیر تالیفات کے مالک ہیں اور تفسیر ”البرہان“ ان کی مشہور ترین تالیف ہے۔ وہ اپنی تصنیف ”غایت المرام“ کے صفحہ 265 پر ابن بابویہ قمی کی ایک معتبر روایت عامر بن وائلہ سے نقل کرتے ہیں جو امیر المومنین علی علیہ السلام کے بزرگ اصحاب سے ہیں۔ اس روایت کے اندر یہ عبارت سامنے آتی ہے۔

ثم ذکر ما احتج بہ علی اهل الشوری فقال فی ذالک نشد تکم باللہ هل فیکم احدا نزل اللہ فیہا ابتدا لتطہر علی رسول اللہ انما یرید اللہ لہمب .... قالوا اللہم لا اس کے بعد حضرت امیر المومنین علیہ السلام نے اہل شورلی کے سامنے صرف اپنے ہی حقدار خلافت مسلمین ہونے پر دلائل پیش فرمائے۔ حضرت کے تمام دلائل میں ایک دلیل یہ تھی کہ آپ نے اہل شورلی کو قسم دیگر پوچھا ”کیا آیت تطہیر علی کے سوا“ جو افراد اہل بیت سے ہیں، کسی اور کے لئے نازل ہوئی ہے؟“

سب نے بیک آواز کہا ”یہ آیت فقط اہل بیت ہی کے حق میں نازل ہوئی ہے“ پس معلوم ہوا کہ ہمارے امام عزیز نے دو مقامات پر اپنی لیاقت امامت کے بارے میں آیت تطہیر کی طرف اشارہ فرمایا ہے اور واضح کیا ہے کہ آیت تطہیر نے ریاست اور امامت کی تکلیف کو متعین کر دیا ہے اور یہ آیت جن افراد کے حق میں نازل ہوئی ہے فقط وہی افراد مسلمانوں کی امامت و راہبری کے لائق ہو سکتے ہیں۔

ان میں ایک مقام تو وہ ہے جب رسول خدا کی رحلت کے بعد ابتدائی دور ہے۔ خلیفہ کی

تحسین کے لئے غوغا مچا ہوا ہے اور آیت تطہیر کے نزول کو بھی کوئی بہت زیادہ عرصہ نہیں گزرا۔ اور دوسرا مقام وہ چھ نفری شورلی ہے جسے عمر نے اپنے بعد خلیفہ کی تحسین کے لئے باہمی مشورہ کرنے کی خاطر منصوب کیا تھا اور انہیں حق دیا تھا کہ وہ اس کام کو انجام دیں۔ اس طرح انہوں نے ایک ماہرانہ چال کے ساتھ علیؑ کو اپنے مسلم حق سے دور رکھا اور رسول اکرمؐ کی رحلت کے تیرہ سال بعد اور شاید آیت تطہیر کے نزول سے تیرہ سال و چند ماہ بعد جب اس شورلی کا اجلاس ہوا تو وہاں بھی علیؑ علیہ السلام نے اپنی اسی سابقہ گفتگو کا تکرار فرمایا اور اس آیت کریمہ کا استناد کرتے ہوئے واضح کیا کہ آپ کے وجود مقدس کے علاوہ کوئی دوسرا فرد اس بلند ترین مقام اور حساس ترین منصب کے لائق نہیں ہے۔

### ۳۔ امام حسن علیہ السلام اور آیت تطہیر

جب حضرت امام حسنؑ خلافت پر فائز ہوئے تو آپ نے سب سے اولین خطاب میں یہ ارشاد فرمایا:

ایہا الناس من عرفنی فقد عرفنی و من لم یعرفنی فانا الحسن بن محمد انا بن البشیر  
انا ابن النہدر انا ابن الناعی الی اللہ عز و جل باذنہ انا ابن السراج الحمیر انا من  
اہل البیت الذین اذهب اللہ عنہم الرجس و طہرہم تطہیراً۔

(المحدث 11)

”لوگو! جو مجھے پہچانتا ہے وہ تو پہچانتا ہی ہے اور جو نہیں پہچانتا وہ جان لے کہ میں حسنؑ محمد مصطفیٰؐ کا بیٹا ہوں۔ اس پیغمبر کا فرزند ہوں جو جنت کی بشارت دینے والے دوزخ سے ڈرانے والے تھے۔ میں خدا کے اذن کے ساتھ خدا کی طرف بلانے والے نبی کا بیٹا ہوں جن کا نور اور وجود مقدس دلوں کو روشن کرتا ہے۔ لوگو! میں ان اہل بیت کے زمرے میں ہوں جن سے اللہ تعالیٰ نے ہر پلیدی اور روحانی پستی کو دور کر رکھا ہے اور جن کے بارے میں اللہ تعالیٰ کا حقی فیصلہ ہے کہ ان کو پاک و پاکیزہ اور خلوص و صفا سے سرشار روح عنایت فرمائی ہے۔“

(قاموس الرجال جلد 6 ص 20)

اندازہ فرمائیے کہ اسلام کے دوسرے امام بھی جب مسند حکومت پر تشریف فرما ہوتے ہیں

تو اس منصب کی لیاقت کے استدلال پر اپنی نسبی اولیت کا مالک ہونے کے علاوہ آیت تطہیر کی طرف اشارہ کرتے ہیں۔ پس اگر یہ آیت اسلام کے والیان ریاست شخصیات کی تعیین سے کوئی ربط نہ رکھتی ہوتی تو امام حسن علیہ السلام کا اپنی زعامت و حکومت کی اولین تقریر میں اس آیت کا حوالہ دینا کوئی معنی نہ رکھتا اور اس آیت کریمہ کو مورد استناد بنانا ہرگز مناسب نہ ہوتا۔

ان تمام زندہ شواہد سے اہل بیت کا مقام اور اس عنوان سے ازواج نبی کا اخراج واضح ہو جاتا ہے۔ نیز یہ کہ آیت تطہیر اس طبقہ کے مردوں کے حکومت اسلامی کا اہل ہونے پر واضح دلالت کرتی ہے۔

## علماء اہل سنت

الاستیعاب میں ہے کہ جب آیہ تطہیر نازل ہوئی تو حضور اکرمؐ نے حضرت ام سلمہ کے گھر حضرت فاطمہؑ، حضرت علیؑ، حضرت حسن اور حضرت حسین کو بلایا اور اللہم ہنولاء اہل بیتہ فی ما ذهب عنہم الرجس و طہرہم تطہیراً مزایا۔

(مرآۃ المؤمنین ص ۶۰)

آیہ تطہیر میں اہل بیت سے خمسہ مطہرین مراد ہیں اگر ازدواج مراد ہوتیں تو عنکن اور مطہر کن ہوتا۔

(رسول اللہ فی القرآن از کامل سلطانی ص ۳۲۱ مصر)

جناب علامہ شیخ محمد نوری الجاوی مراح لبید جلد ۲ ص ۱۸۳ پر تحریر فرماتے ہیں۔

کہ خدا کی اس آیت انما یرید اللہ لیذهب عنکم الرجس سے مراد یہ ہے کہ خدا نے خمسہ مطہرین کو اعمال شیطان سے بری رکھا ہے اور ایسے کام نہیں کرنے دیئے جن سے خدا ناراض ہوتا ہو۔ حضرت عبداللہ بن عباس نے بھی اپنی تفسیر میں یہی فرمایا ہے کہ خدا نے خمسہ مطہرین کو گناہوں سے محفوظ رکھا ہے۔

جناب شیخ محمد امین مختار بکنی شتیلی اضواء البیان جلد ۶ ص ۵۷۹ بیروت میں تحریر فرماتے

ہیں کہ آیہ انما یرید اللہ لیذهب عنکم الرجس اہل بیت سے مراد یہ ہے کہ ہستیاں اطاعت خدا والے تمام امور بجا لا کر پاک ہو گئے اور برائیوں سے نافرمانیوں کے مقامات سے محفوظ رہ کر نجس نہ ہوئے کیونکہ جو لوگ ایسے ہوتے ہیں وہی اس کے مصداق ہوتے ہیں کہ خدا ان کی طہارت کی گواہی دے۔

امام ذہبی تاریخ اسلام جلد ۳ ص ۳۴ طبع بیروت پر تحریر فرماتے ہیں کہ آیہ تطہیر خمسہ

مطہرین کی شان میں نازل ہوئی۔

محمد بن عدنی مغربی، فارسی نے الدرر المکنونہ ص ۶ پر آیہ تطہیر کے بارے میں یہی تحریر

فرمایا ہے کہ یہ آیت خمسہ مطہرین کی شان میں نازل ہوئی ہے۔

تحفہ اشراف جلد ۸ ص ۱۳۰ طبع بیروت پر جناب جمال الدین اللزی تحریر فرماتے ہیں کہ

جب یہ آیت نازل ہوئی تو رسول خداؐ نے حضرت فاطمہؑ، حضرت علیؑ، حضرت حسن اور حضرت حسین کو بلا کر فرمایا اے کہ اللہ یہ ہیں میرے اہل بیت۔



نخست المرتاح ص ۹۰ پر شمس الدین محمد بن یوسف الزمذنی مذکور بالا خیالات کا اظہار

فرماتے ہیں۔

شیخ تقی الدین ابو الحسن الانصاری، الخرزجی الایتنج جلد ۲ ص ۳۵۶ پر تحریر فرماتے ہیں کہ

قرآن و حدیث سے اہل بیت کی نص ثابت ہے۔

قرآن میں آیہ تطہیر نے ثابت کر دیا کہ اہل بیت خمسہ مطہرین ہیں جنہیں خدا نے  
نجاسات ظاہرہ و باطنیہ سے محفوظ رکھا ہے اور حدیث میں حدیث ثقلین سے ثابت ہے کہ حضور  
اکرمؐ کے بعد اہل بیت ہی قرآن کے صحیح مفسر اور دین اسلام کے بہتر محافظ ہیں۔

محمد بن حسن نحشی منہاج العقول جلد ۲ ص ۳۹۸ پر تحریر فرماتے ہیں کہ خطاء رجس ہے  
اور جب خدا نے اہل بیت کو رجس سے محفوظ فرما دیا تو تسلیم کرنا پڑے گا کہ اہل بیت مطہرین  
ہیں۔

جناب سید ابراہیم الحسینی الاشراف ص ۵ پر تحریر فرماتے ہیں کہ آیہ تطہیر سے ثابت ہوا کہ  
خدا نے آل محمد علیہم السلام کو رجس سے محفوظ رکھا ہے اور ان پر صدقہ حرام کیا ہے۔ یہ دونوں  
باتیں اس بات پر دلالت کرتی ہیں کہ آل محمد علیہم السلام خدا کی تمام مخلوق سے افضل و اعلیٰ ہیں۔  
فتح البیان جلد ۷ ص ۳۶۳ سطر آخر پر نواب صدیق حسن خان بھوپالی تحریر فرماتے ہیں کہ  
حدیث کساء کے مفسر ابن کثیر نے اپنی تفسیر میں حضرت ام سلمہ سے کثیر طریقوں سے تحریر فرمایا  
ہے اور احمد بن حنبل نے بھی اپنی مسند میں متعدد مقامات پر روایت حضرت ام سلمہ کو جگہ دی  
ہے۔ ابن مردویہ اور خطیب بغدادی نے اسے ابو سعید خدری اور ترمذی، ابن جریر طبری اور ابن  
مردویہ سے عمرو بن ابی مسلم سے روایت کیا ہے۔

### توثیق علماء و اہل سنت

آیہ تطہیر کی تفسیر میں خمسہ مطہرین کے حق میں جو احادیث بیان کی گئی ہیں وہ متواتر، صحیح  
اور مشہور ہیں اور امت محمدیہ نے بالاتفاق انہیں قبول کیا ہے اور انہیں سترہ سے زیادہ حفاظ حدیث  
نے بیان فرمایا ہے۔

(العقول الفصل جلد ۱ ص ۳۸)

امت محمدیہ نے اس بات پر اتفاق کیا ہے کہ آیہ تطہیر حضرت محمد مصطفیٰؐ، حضرت علیؑ،

حضرت فاطمہؑ، حضرت حسن اور حضرت حسین کی شان میں نازل ہوئی ہے۔ تاریخ آل محمد ص ۳۲  
نزل الابرار میں علامہ بدخشی تحریر فرماتے ہیں کہ وهذا الحديث حسن على رأي اكثر  
العلماء وقد صححه بعضهم یعنی یہ حدیث اکثر علماء کی رائے کے نزدیک حسن ہے اور بیشک  
بعض نے اس کی تصحیح کی ہے۔

(اریخ الطالب ص ۵۰ سطر آخر)

منہاج السنہ جلد ۳ ص ۴ پر ہے اما حديث الكساء فهو صحيح رواه الاحمد  
الترمذی من حديث ام سلمة رواه مسلم فی صحیحہ من حديث عائشة۔  
یعنی حدیث کساء صحیح ہے اس کو امام احمد خلیل و ترمذی نے ام سلمہ سے اور مسلم نے  
اپنی صحیح میں عائشہ سے روایت کیا ہے۔

حدیث کساء متواترات میں سے ہے۔ مراۃ المؤمنین ص ۶۰۔

ابن حجر مکی صواعق محرقہ کے ص ۸۵ پر تحریر فرماتے ہیں کہ ان اکثر المفسرين على انها  
نزلت في علي وفاطمة، وحسن وحسين لتذكير ضمير عنكم وما بعد یعنی اکثر مفسرین کی یہ  
رائے ہے کہ یہ آیت جناب امیر و حضرت سیدہ و حضرات حسین شریفین کی شان میں نازل ہوئی۔  
عنکم وما بعد کے ضمیر مذکور ہونے کے سبب ہے۔

یہ آیت فضائل اہل بیت کا سرچشمہ ہے اس آیت میں جس سے مطلوب و مقصود گناہ  
یا شک ہے یعنی اس آیت کے لحاظ سے اہل بیت نبوت سے ہر گناہ اور شک دور ہے اور یہ چیز ان  
کی عصمت پر واضح دلیل ہے۔

تفسیر حسینی جلد ۲ ص ۲۰۰ پر ہے

صاحب عین المعانی تحریر فرماتے ہیں کہ بظاہر مراد اہل بیت سے ازواج رسول ہیں لیکن  
حضرت عائشہ و حضرت ام سلمہ و حضرت ابو سعید خدری و حضرت انس بن مالک سے روایت ہے  
کہ مراد اہل بیت سے حضرت علیؑ، حضرت فاطمہؑ اور حضرت حسینؑ علیہم السلام ہیں۔

علامہ حکامی مفسر شواہد التریل میں ایک سواڑ میں احادیث نقل فرمائی ہیں جن میں  
واضح کیا گیا ہے کہ سورۃ احزاب کی اس آیت سے صرف پنجتن پاک مراد ہیں۔

جناب عطاء اللہ الحسینی اپنی کتاب تحفۃ الاحباء میں پانچ احادیث تحریر کرنے کے بعد تحریر  
فرماتے ہیں کہ آیہ تطہیر خمسہ مطہرین کی شان میں نازل ہوئی ہے یہی وجہ ہے کہ ان کو آل عبا  
کہتے ہیں چنانچہ بعض اہل کمال کہتے ہیں۔

علی	اللہ	فی	کل	الامور	توکل
وہا	لخمس	اصحاب	العباء	توسی	
محمد	المبعوث	المبعوث	حقا وینتہ		
سبطیہ	ثم	المقتدی	المرتضی	علی	

یعنی تمام امور میں خدا پر توکل کرتا ہوں اور اپنے جملہ امور میں آل عبا علیہم السلام سے توسل کرتا ہوں جو پانچ بزرگوار ہیں محمد مصطفیٰ کہ جو رسالت و نبوت کے لئے مبعوث ہوئے ہیں اور ان کی بیٹی فاطمہ زہرا اور حضور اکرمؐ کے دو نواسے حسنین علیہما السلام اور حضرت علی علیہ السلام جن کی ہم تقلید کرتے ہیں۔

جناب نواب صدیق حسن خان کتب الفرع النامی کے ص 2 پر تحریر فرماتے ہیں۔

و علی اللہ الذین سائل اللہ عن عبادہ مودتہم و جعل رکن الایمان معہم اذهب عنہم الرجس فطہرہم تطہیرا او وصلواتہا ل محمد علیہم السلام پر کہ خدائے ذوالجلال نے اپنے بندوں سے ان کی مودت کی بابت کہا اور ان کی محبت کو رکن ایمان قرار دیا اور ان سے ہر قسم کی نجاست کو دور کر دیا اور انہیں پاک کر دیا جیسا کہ پاک کرنے کا حق ہے۔

## استدلالات

اس آیت کا آغاز کلمہ حصر سے ہے جو اس بات کا متقاضی ہے کہ جو اندر ہیں وہ باہر نہ جائیں اور جو باہر والے ہیں اندر نہ آسکیں۔ جہاں بھی یہ کلمہ استعمال ہوتا ہے جو اس کے بعد مذکور ہے اس کے لئے یہ فعل ثابت ہے۔ یہ کلمہ اپنے مدخول کا اثبات ہے اور اپنے غیر مدخول کی نفی چاہتا ہے۔

ہمارا ارادہ کبھی پورا ہوتا ہے اور کبھی پورا نہیں ہوتا لیکن اللہ جب کسی کام کے کرنے کا ارادہ کر لیتا ہے تو وہ ضرور پورا ہوتا ہے اہل بیت محمدؐ کی طہارت کا ارادہ مخلوق نے نہیں خالق نے فرمایا ہے لہذا یقین کامل ہے کہ اللہ نے انہیں ضرور پاک کر دیا ہے۔

اور جہاں ارادہ تکلیفی مراد ہے وہاں مَا يُؤَيِّدُ اللّٰهُ لِيَجْعَلَ عَلَیْكُمْ مِّنْ حَرْجٍ وَلٰكِن يُّؤَيِّدُ لِيُطَهِّرَ کُمْ آیا ہے جو قرینہ حرج نہ ہونے کے احکام شرعیہ کے بجالانے میں بلکہ بجالانے احکام سے پاک ہو جانے سے ارادہ تکلیفی معلوم ہوتا ہے برخلاف آیت تطہیر کے کہ وہاں حرج کا شبہ

بیان نہیں کیا گیا بلکہ صرف ارادہ الہی تطہیر موکد کے لئے ظاہر کیا گیا ہے اور کلمہ انما حصر سے ارادہ تطہیر پر خاص ہے اور دلیل ارادہ ایقاعی کی ہے اور کسی جگہ دیگر مومنین کے واسطے ایسے قرائن موجود نہیں۔

رُئِدُ

رُئِدُ معنی ارادہ یعنی اللہ نے ارادہ کیا ہے یہاں یہ فعل مضارع ماضی کے معنوں میں استعمال ہو رہا ہے بلکہ وہ قواعد نحو کی رو سے جامع از منہ مثلاً ہے یعنی اس کا اطلاق تینوں زمانوں پر ہوتا ہے جیسا کہ علم نحو کے مشہور ماہر صاحب مغنی اللیب لکھتے ہیں۔

معبور عن الماضي والآتي ومعنى العاظر بنحو ربك لحكم بكنم يوم القيامة  
(سورہ نساء آیت ۱۳۱ پارہ ۵ رکوع ۱۷)

ارشاد صاحب مغنی ہے کہ مضارع کا اطلاق گزرے ہوئے زمانے آنے والے زمانے اور زمانہ حاضر پر ہے اس کی مثال اس آیہ مبارکہ میں ہے کہ تیرا رب تمہارے درمیان قیامت کے دن فیصلہ کرے گا۔ اسی قسم کا لفظ رُئِدُ آیہ تطہیر میں ہے کہ جو تینوں زمانوں کا جامع ہے بلکہ ارادہ اور مشیت الہی کے صیغوں کے لئے مفید مطلق ہونے کا ثبوت ہے اور حدیث زمانی اس میں معتبر نہیں۔ اس کی مثالیں ہم قرآن مجید کی آیات سے پیش کرتے ہیں اور اللہ تعالیٰ اس آیہ شریفہ میں اس طرح فرماتا ہے دَيُّوْذِ اللّٰهَ اَنْتَ يَحِقُّ الْحَقُّ دِكْهَمْتَهُ وَيَقْطَعُ دَامِرًا كَافِرِيْنَ اور اللہ تعالیٰ چاہتا ہے کہ اپنے کلمات کے ذریعہ سے حق کو حق ثابت کر دیا جائے اور کافروں کی نسل کو قطع کر دے۔

دوسری آیت مبارکہ میں ارشاد ہے تَرِيْدُ اللّٰهُ يَكُمُ الْمُسْرَ وَتُرِيْدُكُمُ الْعُسْرَ

(آیت ۸۵ پارہ ۲ رکوع ۷)

اللہ تمہارے لئے ارادہ رکھتا ہے کہ تمہیں فراخی و آسانی اور تنگی کو تم سے دور کرے۔

اَبْتَهُ وَالْاِيْمَةُ مَا هُوَ مَا اللّٰهُ يُرِيْدُ ظُلْمًا لِلْعٰلَمِيْنَ

(آل عمران آیت ۱۰۸ پارہ ۳ رکوع ۴)

اللہ کا ارادہ عالمین کے لئے ظلم کرنے کا نہیں ان تینوں آیتوں میں اللہ کا ارادہ ماضی، حال اور مستقبل میں محقق ہے اسی طرح سے آیت تطہیر میں اہل بیت سے رجس کو دور کرے اور انہیں پاک کرنے کا ارادہ تینوں زمانوں کے لئے ہے۔ نازل ہونے کے وقت اس ارادے میں غصہ



نزول آیت کے وقت ہی اذہابِ رجس و تطہیر نہیں ہوتی ہے بلکہ اس کا ارادہ جو ازیلی ہے وہ عین فعل بن چکا تھا اور اس وقت نزول آیہ اعلان کے لئے تھا اور **يُذْهِبُ** کا لفظ ہر رجس کے ازالہ کو ثابت کر رہا ہے ہر وہ رجس جو نوع انسان میں موجود خواہ وہ حسی ہو یا عقلی ہو یا حکمی ہو۔

### ارادہ:-

خدائے ذوالجلال جو ارادہ فرماتا ہے فوراً ہو جاتا ہے خدا نے ایک حرکت ارادی سے یہ تمام مخلوق خلق فرمادی۔ اس کا ارادہ حادث نہیں بلکہ قدیم و ازیلی ہے جس طرح وہ خود قدیم و ازیلی ہے۔ ہمارے ارادہ کی تکمیل میں ہزاروں رکاوٹیں آ سکتی ہیں لیکن اس کے ارادے کی تکمیل میں کوئی رکاوٹ حائل نہیں ہو سکتی کیونکہ وہ تمام رکاوٹوں کا حل فرمانے والا ہے۔

خدائے ذوالجلال نے محمد و آل محمد علیہم السلام کو ظاہر بنانے کا ارادہ کیا اور اس ارادے کا اعلان بھی فرما دیا اگر لوگوں کی نظر میں آل محمد علیہم السلام ظاہر نہیں ہوئے تو توہینِ آل محمد کی نہیں بلکہ خدا کی ہے کہ اس کا ارادہ پورا نہ ہوا۔ لہذا شک کرنے والے نوٹ فرمائیں کہ عدوتِ آل محمد علیہم السلام میں کہیں خدا کی توحید کے منکر نہ ہو جائیں۔

برید اللہ سے ارادہ ایقاعی مراد ہے نہ کہ ارادہ تکلیفی جس پر قرینہ قدیم **يُذْهِبُ عَنْكُمْ** الرِّجْسَ اور تاخیر **يُطَهِّرُكُمْ** ہے ہر قسم کے رجس کو دور رکھنے کے بعد تطہیر دلائل کافی طہارت پر کرتی ہے اور **يُطَهِّرُكُمْ** کو موکد تطہیر سے کرنا نیز موید اس کا ہے اور اہل بیت سے بیت النبوت مراد ہے نہ بیت سکنی۔ کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم نے مختلف موقع پر بار بار آیت تطہیر کو صرف چار تن پاک پر پڑھا اور چادر میں لپیٹا پہلے آپ ملاحظہ فرما چکے ہیں کہ بعض روایات میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم نے یہ بھی فرمایا کہ **اللهم حولاء اہل بیتی و خاصتی** کہ یا اللہ یہ ہیں میرے اہل بیت اور میرے خاص لوگ۔ تو جن کو حضور اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم نے خاص کہہ دیا ہے بھلا وہ کیسے عام ہو سکتے ہیں۔ یا عام لوگ ان کا مقابلہ کیسے کر سکتے ہیں۔

علامہ محمد مہدی لائصفی اہل بیت کے ص ۸۰ سطر ۱۲ پر تحریر فرماتے ہیں۔

یہ بات مشہور ہے کہ ارادہ الہی کی دو قسمیں ہوتی ہیں۔ ۱۔ ارادہ تکوینی ۲۔ ارادہ تشریحی۔

(۱) ارادہ تکوینی: خدا کا ایسا ارادہ ہے کہ خدا اور اس کے ارادے میں کسی چیز کا حائل

ہونا ناممکن ہو، یعنی خدا جو ارادہ کرے اس کا ہونا ضروری ہو۔ کوئی بھی شے اس کے ارادے کی

کامیابی میں حائل نہیں ہو سکتی مثلاً "ارشاد ہے:

نہجاء یعنی پنجتن پاک اصحاب کساء اور آل عبا عالم شہود میں اور وقت نزول میں نیز عالم شہود میں اوقات ولادت کے متعلق ارادہ ہوا اور اس سلسلے میں باقی آئمہ حدیٰ علیم السلام کی ولادت کی امید تھی اس لئے ارادے کا تعلق زمانہ مستقبل سے بھی وابستہ تھا چونکہ باقی آئمہ علیم السلام تعداد میں خمسہ نہجاء سے زیادہ تھے اس لئے بقاعدہ تغلیبِ رُیے کا اطلاق فعل مستقبل پر رہا آیہ تطمیر کا نزول ۵ھ میں ہوا جو سورہ احزاب کے نزول کا سال ہے یوم بعثت کے فوراً بعد کیوں نہ نزول ہوا۔ نزول کی تاخیر کی وجہ ولادت سید الشہاب اہل البیت یعنی الحسن و الحسین تھی۔ اگر یہ نزول مذکورہ سال کے بعد بھی ہو تو تاخیر کی وجہ ہم نے بتلائی ہے اس سے بڑھ کر کوئی اور نہیں ہو سکتی۔ فعل مضارع معنی ماضی کی وجہ وجہ از روئے تحقق فصوص صریحہ ہیں۔ سرکار رسالت محمد مصطفیٰ ارواحہ اللہ ان خمسہ اہل کساء میں موجود ہیں۔ اس لئے اذہابِ رجب اور تطمیر آپ کے لئے یقیناً قبل نزول ثابت و محقق ہے اور اس پر جمیع امت کا اتفاق ہے پس اہل بیت کے لئے بھی حکم اذہابِ رجب و طہارت رسول اللہ کے ساتھ مساوی طور پر ثابت ہے چونکہ اہل بیت اطہار ماسوائے نبوت و رسالت ہر امر میں ان سے ملحق ہیں جیسا کہ خداوند نے ایک دوسرے مقام پر اس امر کو اس طرح بیان فرمایا ہے۔

آیہ مبارکہ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمَانٍ أَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَمَا أَلْنَا مِنْ عَلَيْهِمْ مِنْ شَيْءٍ

(سورۃ الطور آیت ۲۱ پارہ ۲۷ رکوع ۳)

جو لوگ ایمان لائے اور ان کی اولاد نے ان کی پیروی کی ان کی اولاد کو بھی ہم ان کے ساتھ ملا دیں گے اور ان کے اعمال نیک میں سے ہم کچھ بھی نہ کریں گے۔

اللہ لفظ اللہ اس ابہام کو دور کرنے کے لئے ہے کہ اس ارادے کا قائل اللہ کے سوا اور کوئی نہیں ہے۔

رُیْدِھِبْ یُذْھِبْ پر جو لام ہے وہ وقوع فعل کی علت کے مفید کرنے کے لحاظ سے ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے اس آیہ مبارکہ میں فرمایا ہے۔

إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَدَّاهُمَا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ

(سورہ یسین پ ۳۳ ع ۴ آیت ۸۳)

جب اللہ تعالیٰ کسی چیز کا ارادہ کرتا ہے تو کہتا ہے ہو جا تو پس وہ ہو جاتی ہے یہ کُن فیکُن میں کُن کا لفظ انہام و تفہیم کے لئے ہے بلکہ اس کا ارادہ عین فعل ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ

إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ

(سورہ یسین ۳۶، آیت ۸۲)

”اس کا امر صرف یہ ہے کہ کسی شے کے بارے میں یہ کہنے کا ارادہ کرے کہ ہو جاو رہے شے ہو جاتی ہے“

(۲) ارادہ تشریحی: خدا اور اس کے ارادہ کے درمیان ممکن کا ارادہ حائل ہو سکتا ہو مثلاً ”خدا کا ارادہ ہمیشہ بندوں کے اعمال سے متعلق ہوتا ہے لیکن اس کا پورا ہونا بندوں کے ارادے پر موقوف ہے۔ اگر بندے اس کو بجالائیں گے تو وہ ارادہ پورا ہو گا ورنہ پورا نہیں ہوگا۔ یاد رکھیے خدا کا تشریحی ارادہ بندوں کے انہیں افعال سے متعلق ہوتا ہے جن کو شریعت نے جائز قرار دیا ہے اور خدا کا تکوینی ارادہ امور تکوینی سے متعلق ہوا کرتا ہے۔

اب چونکہ خدا کے ارادہ تشریحی میں ممکن کا ارادہ حائل ہو سکتا ہے اور خدا کا ارادہ اس وقت تک پورا نہیں ہو سکتا ہے جب تک بندہ بھی اس کا ارادہ کر کے اس پر عمل نہ کر ڈالے۔ اس لئے ارادہ تشریحی میں مراد خدا کا پورا ہونا ضروری نہیں ہوا کرتا۔ ارادہ الہی اور مراد الہی میں تغلف ممکن ہو سکتا ہے کیونکہ کبھی بندہ خدا کا حکم نہیں مانتا اس کی معصیت کرتا ہے تو ایسی صورت میں خدا کا ارادہ تشریحی پورا نہیں ہوتا بلکہ بندہ کا ارادہ و اختیار ارادہ خدا اور مراد خدا میں حائل ہو جاتا ہے لیکن اس کا مطلب یہ نہیں ہے کہ خدا اپنے ارادے کو پورا کرنے سے عاجز ہے بلکہ خدا خود یہ چاہتا ہے کہ میرے ارادہ کی تکمیل بندہ کے ارادہ و اختیار پر موقوف ہو۔

ارادہ کی یہ دونوں قسمیں تھوڑے سے فرق کے ساتھ خود انسان کے ارادہ میں پائی جاتی ہیں مثلاً ”کبھی انسان کا ارادہ بعض امور تکوینی سے متعلق ہوتا ہے جیسے کہ وہ خود پانی پینا چاہے یا خود لکھنا چاہے تو پانی پی سکتا ہے اور لکھ سکتا ہے۔ اسی کو ارادہ تکوینی کہتے ہیں اور کبھی انسان کا ارادہ دوسرے کا فعل سے متعلق ہوتا ہے مثلاً ”کوئی چاہتا ہے کہ اس کا بیٹا اس کو پانی پلا دے یا اس کا بیٹا کچھ لکھ دے تو وہ اپنے بیٹے کو پانی پلانے یا لکھنے کا حکم دیتا ہے لیکن یہ بات اس کے بیٹے پر موقوف ہے کہ باپ کو پانی پلائے یا نہ پلائے، لکھے یا نہ لکھے۔ اسی کو ارادہ تشریحی کہا جاتا ہے مگر تھوڑے سے فرق و اختلاف کے ساتھ۔

اب اس کے بعد آیت تطہیر کی بحث میں سوال پیدا ہوتا ہے کہ ارادہ سے مراد خدا کا کون سا ارادہ ہے؟ اگر ارادہ تکوینی مراد ہے تو ارادہ کے ساتھ اہل بیت کی طہارت و عصمت ثابت ہو جائے گی اور اگر ارادہ سے مراد تشریحی ہے اور آیت کا مطلب پرہیزگاری سے یہ ہے کہ خدا اہل



بیت کی طہارت اور ان سے رجس کی دوری کا ارادہ و اختیار کے ساتھ چاہتا ہے تو پھر یہ آیت عصمت پر دلالت نہیں کرے گی کیونکہ خدا اپنے بندوں سے طہارت 'عدل' حق وغیرہ کا جو ارادہ تشریعی کرتا ہے وہ سب کا سب پورا نہیں ہوتا بلکہ زیادہ تر پورا نہیں ہوتا کیونکہ بندے اس پر عمل نہیں کرتے لہذا اگر یہ مراد لی جائے تو اس آیت کی دلالت قطعی طور پر عصمت پر نہیں ہو گی۔

اس کے علاوہ ارادہ تشریعی مراد لینے پر کلمہ انما بے معنی ہو جائے گا اس لئے کہ انما کی دلالت محدودیت پر بہت ہی قوی ہے اور اگر ارادہ سے تشریعی ارادہ مراد لیا جائے تو یہ محدودیت ختم ہو جائے گی اور طہارت اہل بیت پر منحصر نہیں رہے گی کیونکہ طہارت کا ارادہ تشریعی خدا کا اپنے تمام بندوں کے لئے ہے صرف اہل بیت کے لئے نہیں ہے جس کو انما سے مخصوص کیا جائے چنانچہ ارشاد ہوتا ہے۔

مَا يَكْرِهِي اللَّهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ حَرَجٍ وَلَكِنْ يُرِيدُ لِيُطَهِّرَكُمْ وَلِيُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ

(سورہ مائدہ ۵ آیت ۶)

”خدا تو یہ چاہتا ہی نہیں کہ تم پر کسی طرح کی تنگی کرے بلکہ وہ یہ چاہتا ہے کہ تم کو پاک و پاکیزہ کر دے اور تم پر اپنی نعمت پوری کر دے تاکہ تم شکر گزار بن جاؤ“

اس بنا پر ارادہ تطہیر کا صرف اہل بیت کے لئے مخصوص ہونا بے معنی سی بات ہے کہ صرف اہل بیت کے لئے اثبات طہارت ہے اور ان کے علاوہ دوسروں سے طہارت کی نفی ہے کیونکہ انحصار ایجابی و سلبی مفہوم سے مرکب ہوتا ہے۔ اس لئے آیت میں ارادہ تشریعی تو مراد ہی نہیں لیا جاسکتا پھر سوائے ارادہ تکوینی کے اور کوئی صورت نہیں ہے اور ارادہ تکوینی مراد لینے سے انما کا منحصر ہونا بھی باقی ہے اور اپنے مابعد سے مرتبط بھی رہتا ہے اور اگر ارادہ تکوینی مراد لیا تو اہل بیت کے لئے فوری عصمت و طہارت کا ثبوت ماننا پڑے گا۔

ارادہ خدا کا پورا نہ ہونا محال ہے

جب یہ بات طے ہو گئی کہ آیت میں ارادہ تکوینی مراد ہے تو پھر مراد خدا کا پورا نہ ہونا محال ہے اور اسی طرح اہل بیت تک رجس کی رسائی محال ہے یا یوں کہیے کہ کسی حالت میں بھی



ان سے طہارت کا جدا ہونا ناممکن ہے کیونکہ بدیہی بات ہے اور ہر مسلمان مانتا ہے کہ مراد خدا کا پورا نہ ہونا محال ہے اس لئے کہ اسی کا ارشاد ہے:

إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادْنَا أَنْ يَقُولَ لَنَا كُنْ فَنَكُونُ

(سورہ یٰسین ۳۶ آیت ۸۲)

”اس کا امر صرف یہ ہے کہ کسی شے کے بارے میں یہ کہنے کا ارادہ کر لے کہ ہو جاؤ اور وہ جاتی ہے“

اس لئے ان (اہل بیت) سے گناہ سرزد ہونا محال ہے اور اگر ارادہ کا یہ مطلب لیا جائے تو یہ کلمہ انما کے انحصار سے بھی مطابقت رکھتا ہے اور ایجابی و سلبی مفہوم دونوں اپنی جگہ پر درست ہیں اور اس میں وہ اشکال بھی لازم نہ آئے گا تو جو ارادہ کے تشریعی مراد لینے سے آتا ہے۔

پس اس آیت کی بنا پر اہل بیت کی طہارت لازمی اور رجس کا ان سے دور ہونا ضروری ہو گیا۔

کیا عصمت کا لازمہ جبر ہے؟

بعض ذہنوں میں یہ خیال پیدا ہو سکتا ہے کہ ارادہ کی اس طرح تفسیر کرنے کا نتیجہ یہ ہے کہ اہل بیت مختار نہیں رہے۔ ان سے گناہ کی قدرت سلب کر لی گئی وہ گناہ پر قدرت ہی نہیں رکھتے کیونکہ ارادہ تکوینی کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ مراد خدا کے درمیان کسی بندے کا ارادہ حائل ہی نہ ہو سکے کوئی کچھ اور ارادہ کرے مگر جو خدا نے طے کر دیا وہی ہو گا۔

اس شبہ کا جواب مفہوم عصمت سمجھ لینے کے بعد بہت آسانی سے واضح ہو جائے گا کیونکہ یہ شبہ صرف ائمہ اہل بیت تک محدود نہیں ہے بلکہ انبیاء بھی اس میں شامل ہیں کیونکہ خدا کا ارادہ تکوینی عصمت انبیاء سے بھی متعلق ہے اور انبیاء کی عصمت بہر حال مسلم ہے چاہے وہ بعض چیزوں ہی کے لیے ثابت ہو۔ لہذا عصمت اہل بیت پر اعتراض ہوتا ہے وہی عصمت انبیاء پر بھی ہوتا۔

پس مناسب ہے کہ عصمت پر اس اعتراض کا جواب دیا جائے۔

عصمت کا مطلب یہ ہے کہ معصوم سے گناہ کا صادر ہونا محال ہے۔ البتہ معصوم سے گناہ

سرزد نہ ہونے کی وجہ جبر نہیں ہے۔ بلکہ عدم ارتکاب گناہ ایک مخصوص تربیت کا نتیجہ اور قوت ارادی و ضبط نفس کی بلندی کا لازمی نتیجہ ہوتا ہے۔ نیز ان تمام باتوں سے پیشتر توفیق و تائید الہی کا اپنے بندہ کے شامل حال ہونا سب سے زیادہ ضروری ہے اور خدا کی یہ تائید اس حد تک حاصل ہوتی ہے کہ بندہ سے گناہ صلوٰۃ ہونا محال ہو جاتا ہے

عصمت کا یہ مطلب ہرگز نہیں ہے کہ انسان سے اس کا ارادہ اختیار بالکل ہی چھین لیا جاتا ہے اور وہ مجبور محض ہوتا ہے یعنی اس کی حقیقت صرف ایک مشین کی سی ہو جاتی ہے۔ ایسا ہرگز نہیں ہے بلکہ عصمت کا مطلب یہ ہے کہ انسانی ارادہ اس قدر قوی اور بلند ہو جاتا ہے کہ پھر اس سے ارتکاب گناہ محال ہے

پس عصمت اور بندے سے ارتکاب گناہ کے محال ہونے کا مطلب سلب ارادہ و اختیار نہیں ہے بلکہ ارادہ کا اتنا قوی ہو جانا ہے کہ نفسانی خواہشات اس ارادہ پر غالب نہ آسکیں۔ جب ہماری سمجھ میں یہ بات آگئی کہ عصمت ارادہ و اختیار سلب کر لینے کا سبب نہیں ہوا کرتی تو اب ذرا اونچے پیمانے پر سوچئے یعنی انبیائے کرام اور ائمہ معصومین کی عصمت کو سوچئے کہ ان کی یہاں معصیت، ارتکاب ظلم گناہ ناممکن ہے اور یہ سب خود ان حضرات کے ارادہ و اختیار سے ہے ان سے ان کا ارادہ سلب نہیں کیا گیا اور نہ وہ مجبور و مغلوب و مقهور ہیں۔

اس وضاحت کے بعد آیت تطہیر میں ارادہ تکوینی کا سمجھ لینا کوئی مشکل کام نہیں ہے۔ یہ خداوند عالم کا لطف و کرم ہے اور اس کی تائید اور اس کا فیضان ہے جو اس کے صالح بندوں جیسے انبیاء اور ائمہ معصومین سے متعلق ہوتا ہے کہ خدا ان کے نفوس کو پاک کر دیتا ہے اور ان سے برائیاں دور کر دیتا ہے اور اپنے ارادہ تکوینی کے ذریعہ ان کے ارادوں کو بلندی عطا کر دیتا ہے اور اپنی قدرت کاملہ کے واسطے سے ان کو ایسا ملکہ عطا کر دیتا ہے جس کے لیے معصیت و گناہ ناممکن ہوتا ہے اور وہ با ارادہ و اختیار ہوتے ہیں۔

یہ تائید الہی معصومین سے ان کا ارادہ و اختیار چھین نہیں لیتی بلکہ درحقیقت ان کے درجہ ارادہ و اختیار کو تقویت بخشی ہے اور ضبط و قوت نفس میں مدد کرتی ہے یہاں تک کہ ان حضرات سے معصیت و گناہ کا سرزد ہونا محال ہو جاتا ہے۔

آیت اللہ محمد فاضل موحدی لکرائی صاحب تحریر فرماتے ہیں  
تیسرا نکتہ یہ تھا کہ ”رید اللہ“ کے جملہ میں ارادے سے کیا مراد ہے؟

اس تحقیق سے قبل دو امور کو روشن کرنا ضروری ہے:

۱۔ ارادہ تکوینی اور ارادہ تشریعی میں فرق کیا ہے؟

۲۔ کیا قرآن مجید میں ارادہ کی یہ دو قسمیں ملتی ہیں یا نہیں؟

### ارادہ تکوینی

جیسا کہ الفاظ سے ظاہر ہے اس سے مراد حقیقت ارادہ اور اس کی تکمیل واقعی ہے۔ یعنی باری تعالیٰ یا ارادہ کرنے والا کوئی بشر اس ارادہ کو عملی جامہ پہنانا چاہتے ہیں (یا نہیں)۔

مثلاً ایک شخص کھانا کھانے کا ارادہ کرتا ہے۔ اس ارادے سے قبل وہ چند ایک مقدمات سے گزرتا ہے۔ یعنی شی مقصود کا تصور، اس کے فائدے اور نتیجے کی تصدیق، اس کی طرف میلان و رغبت، عزم و حزم اور ان سب کے بعد اس چیز کے لیے اسکا شوق اور اس کا ارادہ آتے ہیں۔ وہ شخص اپنے دل میں کھانا کھانے کا تصور کرتا ہے۔ اپنے اس کام کے فائدے کو مد نظر لاتا ہے اور اس کے صحیح ہونے کی گواہی دیتا ہے جس سے اس کے اندر طبعاً ”کھانے کا میلان اور رغبت جنم لیتے ہیں۔ پھر یہ خواہش نفسانی اس کے عزم اور تصمیم کو سامنے لاتی ہے اور اس کا شوق جب مرتبہ کمال تک پہنچ جاتا ہے تو ارادہ بن جاتا ہے۔ معلوم ہوا کہ ارادہ کا ایک وجود ہے جو اپنے مذکورہ پانچ مقدمات، جن میں بعض تصور سے تعلق رکھتے ہیں، اور بعض نمایاں ہیں، کے بعد ظاہر ہوتا ہے۔

لیکن ارادہ تکوینی کی حقیقت کو ذات باری تعالیٰ کی درگاہ اقدس کی طرف نسبت دینا صحیح ہے کہ ارادہ اس ذات مقدس کی صفات میں سے ہے اور ہم مسلمان مانتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ مرید ہے، یعنی ارادہ کرنے والا ہے۔ سوال پیدا ہوتا ہے کہ کیا ارادہ خدا بھی ان پانچ مقدمات پر موقوف ہے جن کا تذکرہ ارادہ بشری کے سلسلہ میں ہوا ہے؟ ظاہر ہے کہ ارادہ خداوندی میں یہ بات غیر معقول اور ناجائز ہے کہ وہ بھی ان پانچ مقدمات پر موقوف ہو، کیونکہ اس باری تعالیٰ کا متاثر ہونا لازم آتا ہے جو اس کی ذات کے لیے نقص و عیب ہے۔ وَتَعَالَى اللَّهُ عَنِ نَالِكٍ عَلَوًا  
کبیرا اللہ تعالیٰ تو ہر قسم کے نقص سے پاک و پاکیزہ اور بلند و برتر ہے اور اس کی تمام صفات اس کی عین ذات ہیں۔

”ارادہ تکوینی میں ارادہ مرید اور چاہنے والے کے فعل سے بھی متعلق ہوتا ہے مثلاً“  
خداوند تعالیٰ ارادہ کرتا ہے کہ عالم کو پیدا کرے یا زلزلہ لائے یا انسان پر فیضان وجود کرے۔ (اس کے برعکس) انسان ارادہ کرتا ہے کہ کھانا کھائے یا راستہ چلے، یا علم حاصل کرے وغیرہ وغیرہ۔

ارادہ خداوندی اور ارادہ انسانی میں ایک اور لحاظ سے بھی فرق واضح ہے۔ وہ یہ کہ جب اللہ تعالیٰ کا ارادہ ہوتا ہے تو ناممکن ہے کہ پھر اس کی مراد واقع نہ ہو۔ وہ جو کچھ چاہتا ہے ویسا ہی ہو جاتا ہے لیکن انسان کے ارادہ میں ممکن ہے کہ اس کی مراد واقع نہ ہو۔ اس میں ارادہ اور مراد کے مابین جدائی ہو سکتی ہے۔ اس لئے ممکن ہے کہ انسان چاہے کہ فلاں کام ہو جائے لیکن کسی وجہ سے وہ وقوع پذیر نہ ہو۔

### ارادہ تشریعی

ارادہ تشریعی سے مراد ہے کسی دوسرے کے بارے میں ارادہ کرنا کہ وہ فلاں کام کو اپنی رضا اور اپنے اختیار کے ساتھ انجام دے۔ مثلاً ”باپ ارادہ کرو کہ اس کا بیٹا سبق پڑھے۔ یعنی باپ نے پانچ مقدمات مذکورہ کے پس نظر اپنے فرزند کے سبق پڑھنے کے لئے شوق پیدا کیا ہے اور اس کے اسی شوق سے یہ کیفیت پیدا ہوئی کہ اپنے بیٹے کو سبق پڑھنے کا حکم بھی دے۔ یا مثلاً“ باپ چاہتا ہے کہ اس کا بیٹا غلط صحبت اختیار نہ کرے۔ اس کے لئے بھی مقدمات مذکورہ کے بعد اسے شوق موکد لاحق ہو گا اور یہ کیفیت سامنے آئے گی کہ وہ اپنے بیٹے کو غلط صحبت میں پڑنے سے منع کرے۔ پس اس شوق موکد کو جس کے بعد امر یا نہی وجود میں آتی ہے ”ارادہ تشریعی“ کہتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ کے ارادہ تکوینی کے بارے میں جو تحقیق پیش کی گئی ہے اس ذات مقدس کے ارادہ تشریعی میں بھی وہی بات اسی طرح ثابت ہے۔ (یعنی یہاں مقدمات پر موقوف ہونے والی بات نہیں ہے) اس لئے اللہ تعالیٰ کے ارادہ تشریعی سے مراد اس کے اوامر اور نواہی ہوتے ہیں۔

### قرآن اور ارادہ تکوینی و تشریعی

قرآن مجید میں ارادہ کی ان دونوں قسموں کی بیشتر آیات کریمہ سامنے آتی ہیں۔ بطور اختصار چند ایک آیات کو منتخب کر کے پیش کیا جاتا ہے۔



(۱) اِنَّ اللّٰهَ يَدْخُلُ النَّيْنَ اٰمَنُوْا وَاَعْمَلُوا الصّٰلِحٰتِ جَنّٰتٍ تَجْرٰى مِنْ تَحْتِهَا  
الْاَنْهَارُ اِنَّ اللّٰهَ يَفْعَلُ مَا يُرِيْدُ  
(۱۳۰:۳۶)

یقیناً اللہ تعالیٰ ایسے لوگوں کو جو مومن ہیں، اللہ تعالیٰ کی طرف متوجہ ہیں اور نیک کام انجام دیتے ہیں، ایسے باغات میں داخل کرے گا جو گھنے درختوں والے ہیں اور ان کے نیچے نہریں جوش کھا رہی ہیں۔

خداوند تعالیٰ جو کچھ چاہتا ہے اور جس چیز کا ارادہ کرتا ہے وہ ہو کر ہی رہتا ہے۔ اس آیت میں لفظ ”یرید“ سے مراد ارادہ نکوینی ہے۔ یہ آیت ثابت کر رہی ہے کہ حق تعالیٰ کے ارادہ میں مغلط ممکن نہیں اور اس کی مراد یقیناً واقع ہو کر رہتی ہے۔

(۲) اِنْعٰمَ اَمْرُهٗ اِنَّا اَرَادْشَيْنَا اَنْ يَقُوْلَ لَهُ كُنْ فَيَكُوْنُ (۸۳:۱)

یقیناً اس کا امر یہ ہے کہ جب وہ کسی شے کے متعلق ارادہ کرتا ہے کہ اسے کئے کہ ہو جا، تو وہ ہو جاتی ہے۔ (یعنی وہ جو چاہتا ہے محض ارادہ کرنے سے ہی وہ ہو جاتا ہے) یہ آیت اس بات کو بالکل واضح کر رہی ہے کہ ارادہ نکوین کی صورت میں محض عنایت الہی ہوتے ہی مطلوب نور وجود میں آ جاتا ہے۔

”سورہ ہود اور سورہ برج“ میں بھی ہمارے اس مدعا کی دلیل موجود ہے کہ ارادہ نکوینی جب اس ذات اقدس کی طرف سے ہو تو محض ارادہ ہوتے ہی مقصود وجود میں آ جاتا ہے۔ ”فعل لما یرید“ جس چیز کا حق تعالیٰ ارادہ کرتا ہے اسی کو انجام دیتا ہے اور اس کی مراد یقیناً واقع ہو کر رہتی ہے۔

ارادہ نکوینی کے متعلق تو لاتعداد آیات موجود ہیں کہ جن میں واضح ہو رہا ہے کہ وہ ارادہ ایک قسم کی نکوین ہے اور اس کے ہل اس ارادہ کی صورت میں مطلوب و مراد کا وقوع پذیر نہ ہونا ناقابل تصور و ناممکن ہے۔ ہم نے یہ چند آیات بطور نمونہ پیش کی ہیں۔

اب چند ایک آیات بطور نمونہ اس بارے میں پیش کی جاتی ہیں کہ انسان بھی ارادہ نکوینی کرتا ہے لیکن انسان کے اس ارادے میں مراد وقوع پذیر ہونا ضروری نہیں بلکہ ممکن ہے کہ اس کا مقصود حاصل ہی نہ ہو پائے۔

(۱) یُرِيْدُ وَنْ لِّیَطْفِیُوْا اَنْوَرُ اللّٰهِ بِاَفْوَاهِهِمْ وَاللّٰهُ مُتِمُّ نُوْرِهٖ وَلَوْ كَرِهَ الْکٰفِرُوْنَ اَصْفٰ



دھو ڈالو اور (کسی حد تک) اپنے سروں کا اور اپنے پاؤں کا ٹخنوں تک مسح کروں (یعنی وضو کرو) اور اگر تم جنب کی حالت میں ہو تو اپنے پورے بدن کو پاک پانی کے ساتھ پاک کرو (یعنی غسل کرو) اگر مریض ہو تو یا حالت سفر میں ہو یا تم بیت الخلاء سے ہو آئے ہو (حدث اصغر کیا ہو) یا تم نے اپنی بیویوں سے مباشرت کی ہو اور تمہارے پاس پانی نہ ہو تو صعیق، یعنی خالص خاک یا زمین کی سطح سے تیمم کرو کہ اس سے اپنے چہروں اور ہاتھوں کا مسح کر لو۔ اللہ تعالیٰ تم پر کوئی سختی کرنا نہیں چاہتا، بلکہ اس کا ارادہ ہے کہ تمہیں پاک کرے اور تم پر اپنی نعمت کو پورا کرے تاکہ تم اس کے شکر گزار بن جاؤ۔

اس آیت کریمہ میں **یرید لیطہرکم** میں جس ارادے کا ذکر ہے اس کے بارے میں مسلم ہے کہ وہ ارادہ تشریعی ہے یعنی اللہ تعالیٰ کا ان احکام کے بنانے سے ارادہ یہ ہے کہ وہ لوگوں کو پاک کرے۔ پس یہاں ارادہ وضو، غسل اور تیمم کے احکام کی تشریح کا ہے اور اس کی غرض و غایت عوام کو کثافتوں اور احداث سے پاک کرنا ہے۔ ہم جانتے ہیں کہ کچھ لوگ ان احکام پر عمل کرتے ہیں اور کچھ لوگ ان کی پرواہ نہیں کرے۔ اب اگر اس سے ارادہ تکوینی مراد ہوتا تو کسی کی یہ جرات نہ ہو سکتی کہ وہ اس پاک ہونے انکار کر سکتا اور حکم کی نافرمانی کرتا۔ نیز ہم بتا چکے ہیں کہ ارادہ تشریعی کا تعلق دوسرے فرد کے فعل سے ہوتا ہے اور یہ کہ وہ اسے اپنے ارادہ و اختیار کے ساتھ انجام دے۔ یہاں بھی اللہ تعالیٰ نے لوگوں کے افعال کے بارے میں ارادہ فرمایا ہے کہ وہ لوگ **یرید لیطہرکم** کے ارادہ تشریعی ہونے اور ارادہ تکوینی نہ ہونے میں کوئی شریک نہیں۔

(۲) سورۃ بقرہ میں آیت نمبر ۱۸۵ کے آخر میں یہ جملہ ہے۔

فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ وَ مَنْ كَانَ مَرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ  
فَعِدَّةٌ مِّنْ أَيَّامٍ أُخَرَ يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ تَمَّ فِي جَوِ شَخْصِ مَاہِ  
صیام میں گھر میں حاضر ہو، تو اس پر روزہ رکھنا ضروری ہے اور اگر مریض ہو یا سفر میں ہو تو اسے  
دیگر ایام میں یہ روزہ رکھنا ہو گا۔ اللہ تعالیٰ کا تمہارے بارے میں ارادہ یہ ہے کہ وہ تمہارے لئے  
آسانی پیدا کرے نہ کہ سختی۔

سابقہ آیت کی وضاحت کی روشنی میں اس آیت میں بھی ارادہ تشریعی ظاہر ہو رہا ہے۔

روزہ کے قوانین کی تشریح فرماتے ہوئے مختلف حالات کو مد نظر رکھا گیا ہے۔ مسافر ہونا یا نہ ہونا



مریض ہو تا یا نہ ہوتا ان سب صورتوں میں ایک حدف کو سامنے رکھا گیا ہے جو یہ کہ تم پر سختی نہ ہو (بلکہ آسانی رہے) اس لئے تم لوگوں کے لئے ضروری نہیں کیا کہ ماہ رمضان میں روزے رکھیں بلکہ اللہ تعالیٰ نے تمہیں آسانی اور راحت میں رکھنے کے قصد سے بیماروں اور مسافروں وغیرہ کو اس سے مستثنیٰ کر دیا ہے (کیونکہ ایسی صورت میں ان پر روزہ واجب کرنا ان کے لئے سختی و دشواری کا باعث ہوتا ہے) لہذا معلوم ہوا کہ یہاں ارادہ خداوندی تشریع حکم اور قانون بنانے سے مربوط ہے اور یہی تشریع ہی ارادہ ہوتا ہے۔

اب جب ارادے کی دونوں قسمیں روشن ہو چکیں تو اب یہ دیکھنا ہے کہ آیت تطہیر میں ارادہ خداوندی دونوں (تکوینی یا تشرعی) میں سے کون سا ہے؟

### ارادہ در آیت تطہیر

اہل تسنن کے بزرگان اور چند ایک مفسرین نے آیت تطہیر میں ارادہ خدا کو تشرعی قرار دیا ہے اور ان کے اس نظریے کی بنیاد اس آیت تطہیر کے ازواج بنی سے متعلق فرائض کو بیان کرنے والی آیات کے درمیان میں آتا ہے۔ اس وجہ سے ان کا عقیدہ ہے کہ آیت تطہیر بھی یا تو فقط ازواج کے حق میں ہے یا ازواج اور اہل بیت (پنجتن پاک) ہر دو کے بارے میں ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ دیگر آیات میں ازواج نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو جن امور کی انجام دہی کا حکم دیا گیا ہے اور جن کی توثیق کی گئی ہے مثلاً "رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے حقوق زوجیت کی رعایت کرنا وغیرہ" یہ سب اسلامی احکام ہیں اور آیت تطہیر بھی انہی احکام کی تشریع کو بیان کر رہی ہے اور غرض یہ کہ وہ ازواج اور دیگر تمام وابستگان بہ رسول کو گناہوں اور آلودگیوں سے پاک کرے۔ چنانچہ ان صاحبان نے یہی اعتقاد قائم کر لیا ہے کہ آیت تطہیر میں ارادہ خدا تشرعی ہی ہے ارادہ تکوینی نہیں۔

### سید قطب "فی ظلال القرآن" میں کیا کہتے ہیں؟

آیت تطہیر کی توضیح کرتے ہوئے سید قطب کہتے ہیں "یہ آیت ایک بے نظیر لطف و کرم کے ساتھ ازواج رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے احکام کے اسباب اور ان کے مفادات کی وضاحت کر رہی ہے۔ ازواج رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر ان احکام کے جاری کئے جانے کا



سبب سوائے اس کے کچھ نہیں کہ اللہ تعالیٰ ان احکام کے ذریعہ انہیں پاک و پاکیزہ کرنا چاہتا ہے اور ان سے ہر طرح کی پلیدی کو دور کرنا چاہتا ہے۔ بنا بریں یہ اوامر و نواہی اور تذکرات ازواج نبی سے پلیدی کو دور کرنے اور انہیں پاک کرنے کا وسیلہ ہے۔“

پس سید قطب نے آیت تطہیر کو جس بنیاد پر سوچا ہے اس کے بعد اس کے پاس کوئی چارہ نہیں مگر یہ کہ وہ اس میں ارادہ خدا کو ارادہ تشرعی قرار دے، کیونکہ جب اس نے ان شرعی تکالیف کی علت پلیدی کو دور کرنا اور پاکیزگی کا پیدا کرنا قرار دیا تو پھر ان پر اوامر و نواہی کا جاری کرنا ان کے شمر بخش ہونے کے لئے ہو سکتا ہے اور یہ ثمرات ان احکام پر عمل کرنے سے ہی حاصل ہوتے ہیں لہذا اللہ تعالیٰ کا ارادہ ان احکام کی تشریع کے علاوہ اور کوئی نہیں ہو سکتا، بلکہ تشریع کا مقصد پلیدی کا دور کرنا اور طہارت کا ایجاد کرنا ہی ہو سکتا ہے۔

بالفاظ دیگر اگرچہ سید قطب اپنی گفتگو کے دوران صراحت سے کہتا ہے کہ ”اہل بیت کی اس تطہیر اور رجب کے دور کرنے فاعل تو بذات خود خداوند تعالیٰ ہے اور وہ وہی ہے جو لفظ ”کن“ کے خطاب سے وجود بخشا اور مخاطب کو متحقق کر دیتا ہے“ اب ان الفاظ سے تو ارادہ تکوینی ہی مراد دکھائی دیتا ہے۔ کیونکہ ”کن“ کا خطاب تو ارادہ تکوینی کے موارد میں ہی ہوتا ہے بلکہ ارادہ تکوینی کا واضح ترین مورد یہی ہے۔ لیکن تعجب ہے کہ سید قطب اپنی گفتگو کے اول اور آخر میں آیت تطہیر کو ازواج رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے احکام کی علت اور غایت بیان کرتا ہوا نظر آتا ہے اور ان اوامر و نواہی پر عمل کرنے کو ہی رجب کے دور کرنے اور طہارت کے حاصل ہونے کا واحد وسیلہ قرار دیتا ہے، تو اس پر ارادہ تشرعی ہی منطبق ہو سکتا ہے کیونکہ ارادہ تشرعی میں مراد کا وجود میں لانا کلمت کے اپنے فعل سے متعلق ہوتا ہے۔ وہ خود اپنے اختیار سے اس کام کو انجام دیتا ہے۔ لہذا کہا جا سکتا ہے کہ سید قطب کا نظریہ ہے کہ یہ ارادہ تشرعی ہی ہے اگرچہ اس نے بالصراحت یہ الفاظ استعمال نہیں کئے۔ البتہ اس نے اپنی گفتگو کے دوران ارادہ تکوینی کی بعض خصوصیات کو بھی بیان کیا ہے۔

کیا آیت تطہیر میں ارادہ تشرعی ہے؟

سابقہ تحقیق سے واضح ہوا کہ قرآن کریم میں ”تکوینی اور تشرعی“ دونوں قسم کے ارادے موجود ہیں۔ لیکن ہمارا دعویٰ یہ ہے کہ آیت تطہیر میں ارادہ باری تعالیٰ ارادہ تکوینی ہے۔

## چند دلائل

(۱) جب کبھی لفظ ”ارادہ“ استعمال کیا جائے تو دیگر الفاظ کی طرح اس سے بھی اس کے ظاہری معنی مراد ہونا لازم ہیں کیونکہ جب بھی کسی لفظ کو اس کے ظاہری معنی کے غیر میں استعمال کیا جائے تو وہاں اس استعمال کی کوئی وجہ قائم کرنا ضروری ہوتا ہے اور اگر متکلم کوئی قرینہ نہ لائے تو قاعدہ اس لفظ کو اپنے ظاہری معنی پر ہی محمول کیا جاتا ہے۔

اور یہ بات شک و شبہ سے بالاتر ہے کہ لفظ ”ارادہ“ کا ظہور تکوینی معنی میں ہے اور اس معنی میں لفظ ”ارادہ“ کا استعمال بھی کثیر اور فراوان تعداد میں موجود ہے بلکہ اس حد تک پہنچا ہوا ہے کہ لفظ ارادہ کو تشریعی کے معنی میں استعمال کرنا یعنی اوامرو نواہی سے حاصل ہونے والے تکلیفی احکام میں استعمال کرنا بہت قلیل اور نادر مقدار میں ہے۔ تلاش و استقراء سے معلوم ہوا کہ قرآن مجید میں ۱۳۸ موارد پر لفظ ”ارادہ“ کا استعمال ہوا ہے جن میں ۱۳۵ موارد ارادہ تکوینی کے معنی میں ہیں۔

اس سے جو نتیجہ برآمد ہوتا ہے وہ یہ ہے کہ اگر کسی مقام کے بارے میں شک ہو جائے کہ یہاں مثلاً ”آیت تطہیر میں“ اس لفظ سے کون سے معنی مراد ہیں تو کثرت استعمال و ظہور کے معیار سے اور کوئی صورت سامنے نہیں آتی کہ ہم یہ فیصلہ کریں کہ یہاں بھی ارادہ تکوینی ہی مراد ہے، سوائے اس کے کہ اگر تشریعی کے مراد ہونے کا کوئی اور قرینہ موجود ہے۔

(۲) آیت تطہیر میں ارادہ کے معنی کی تعین اس بنیادی فرق سے بھی ہو جاتی ہے جو ہم نے تکوینی اور تشریعی کے درمیان بیان کیا ہے اور جسے ان اقسام کو ایک دوسرے سے ممتاز کرنے کے لئے فصل ممیز کی حیثیت حاصل ہے۔ وہ یہ ہی کہ ارادہ تکوینی میں فعل کے وقوع کا تعلق خود ارادہ کرنے والے کے اپنے فعل سے ہوتا ہے، نہ کہ غیر کے فعل سے۔ جبکہ واضح ہے کہ آیت تطہیر میں مرید یعنی ارادہ کرنے والا اللہ تعالیٰ ہے اور مراد ازہاب رجب اور تطہیر ہیں اور یہ دونوں خود اللہ تعالیٰ کے افعال ہیں، کیونکہ لفظ ”لینذهب“ اور ”یطہرکم“ دونوں میں ضمیر غائب کی برگشت اللہ تعالیٰ کی طرف ہے اور وہی ذات اقدس ہی ان دونوں افعال کو انجام دینے والی ہے۔

لہذا چونکہ اس آیت کریمہ میں ارادہ خود اللہ تعالیٰ کا فعل ہے، جو مرید ہے، اس لئے یہ ارادہ تکوینی ہے نہ کہ تشریعی، کیونکہ ارادہ تشریعی میں فعل کا تعلق مرید کے ساتھ نہیں ہوتا، غیر

کے فعل کے ساتھ ہوتا ہے۔

سوال

آیت وضو و غسل و تیمم میں جب **ولکن یرید لیطہرکم** میں ارادہ کا استعمال ہوا تو آپ نے کہا یہ ارادہ تشریعی ہے حالانکہ آیت تطہیر میں ارادہ کے ٹکونی ہونے پر دلیل آپ نے پیش کی ہے وہی اس آیت میں بھی موجود نظر آتی ہے کیونکہ ازہاب اور تطہیر جس طرح اس آیت میں اللہ تعالیٰ کا فعل ہیں اس آیت وضو میں **لیطہرکم** کی ضمیر کا مرجع بھی اللہ تعالیٰ ہی ہے لہذا یہاں بھی تطہیر کا عمل اللہ تعالیٰ ہی کا فعل ہو گا (لہذا دو جگہ ارادہ ایک قسم سے ہونا چاہیے اور آپ نے دونوں میں فرق کیا ہے۔ اس کی وجہ کیا ہے؟

جواب

آیت وضو وغیرہ میں جو بات مسلم ہے وہ یہ ہے کہ وہاں قادر متعال ان تین قسم کی طہارتوں کی قانون گزاری اور تشریعی فرما کر نماز کو ان تین اقسام سے مشروط بنا رہا ہے۔ اس قانون گزاری کے باہمی تناسب سے یہ بات واضح ہو رہی ہے کہ تطہیر سے مراد جسمانی گندگیوں اور نجاستوں کو دور کرنا ہے جس کے نتیجے میں واقعی اور معنوی طہارت حاصل ہو جائے گی اور اس قسم کی گندگی، کثافت اور آلودگی کو دور کرنا ایک کلفت کا اپنا فعل ہے نہ کہ اللہ تعالیٰ کا۔ پس آیت کی ابتداء والے قریبہ سے یہ امر متعین ہو جاتا ہے کہ حق تعالیٰ کا کام ہے طہارت کا قانون بنانا تاکہ تم اس قانون کے مطابق خود کو نجاست اور کثافت سے پاک کر لو۔ لہذا اس آیت میں استعمال کیا جانے والا ارادہ قانون طہارت کی تشریع سے ہی متعلق ہے۔ اسکے علاوہ کچھ نہیں (لہذا یہ ارادہ تشریعی بنتا ہے نہ کہ ٹکونی)

(۳) ازواج رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے متعلق آیات بیانہ میں دو دیگر مقامات پر بھی ”ارادہ“ کی لفظیں استعمال ہوئی ہیں۔ **إِنْ كُنْتُمْ تُرِيدُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا** اور **ان کنتن تردن اللہ ورسولہ** ان دونوں مقامات میں ”ارادہ“ سے واضح طور پر ٹکونی ارادہ مراد ہے۔ اس سے تائید ہو جاتی ہے کہ آیت تطہیر میں بھی ارادہ ٹکونی ہی مراد ہے اور اسی قسم سے ہے۔ فرق صرف اتنا ہے کہ ان دونوں مقامات میں ارادہ کرنے والی ازواج رسول ہیں اور اس آیت



تطہیر میں ارادہ کرنے والا خود اللہ تعالیٰ ہے کیونکہ آیات بیانہ میں ساری گفتگو کا محور ارادہ تکوینی ہے اور کلام اسی کے گرد گھوم رہا ہے۔

(۴) اگر ہم کہیں کہ آیت تطہیر میں ”ارادہ“ تشریحی ہے تو پھر سوال پیدا ہو گا کہ ہمیشہ ارادہ تشریحی ہی میں بعض قوانین کی تشریح کی جا رہی ہوتی ہے۔ تو پھر اس آیت میں وہ قوانین کون سے ہیں جن کی تشریح کی جا رہی ہے؟ تو جواب میں ”اطاعت از رسول“ فحشاء میں نہ پڑنا، آخرت کی طرف متوجہ رہنا، دنیا سے دل نہ لگانا، نیک اعمال بجالانا، اجنبی لوگوں سے ملاقات نہ کرنے کا ذکر کرنا ہو گا کیونکہ آیات میں انہی احکام کو بیان کیا گیا ہے۔ لیکن اب سوال یہ ہے کہ کیا یہ احکام فقط اہل بیت سے مختص ہیں یا تمام مردوں اور عورتوں پر بھی انہیں احکام کو عائد کیا گیا ہے جبکہ واضح ہے کہ تمام لوگوں پر واجب ہے کہ وہ اپنی زندگی کو اس کے مطابق بنائیں؟

بنا بریں ان احکام پر عمل پیرا ہونے کا ارادہ تشریحی تمام لوگوں کے لئے ثابت ہے۔ رسول کی اطاعت سب پر واجب ہے۔ رسوا کن کام نہ کرنا سب کے لئے ہے۔ غیر مردوں سے میل جول نہ رکھنا سب عورتوں پر فرض ہے۔ پس اس ارادہ تشریحی کے فقط اہل بیت ہی تو مخاطب نہیں ہو سکتے اور نہ ہی فقط اہل بیت سے یہ کام مطلوب ہو سکتے ہیں حالانکہ تمام مفسرین کا اتفاق ہے کہ آیت تطہیر اہل بیت کے لئے ایک خصوصی فضیلت اور امتیاز ثابت کرتی ہے ان ہی کے ساتھ مختص ہے اور وہ مقدس افراد عام قانون سے مافوق حیثیت کا رنگ رکھتے ہیں۔ پھر بھی اس کو ارادہ تشریحی ہی بنا دیا جائے تو ”اہل بیت“ کے لئے کوئی خصوصیت اور امتیاز باقی نہیں رہتا اور نہ ہی کوئی خاص فضیلت ان کے لئے ثابت کی جاسکتی ہے لیکن اگر یہ ارادہ تکوینی قرار دیا جائے تو خاندان رسالت کے مخصوص افراد ”اہل بیت“ کی مخصوص فضیلت اور امتیازی شان ثابت ہو جاتی ہے۔

چونکہ گزشتہ بیانات کی روشنی میں ثابت ہے کہ آیت تطہیر کا مفہوم ”اہل بیت“ کے لئے خصوصیت اور برتری ثابت کرتا ہے تو اس کا نتیجہ ضروری طور پر یہی بنتا ہے کہ آیت کریمہ میں ارادہ تشریحی نہیں ہے بلکہ تکوینی ہے۔

(۵) گزشتہ مطالب میں غور و خوض کرنے سے روشن ہو رہا ہے کہ آیت میں ارادہ تکوینی ہے۔ ہم نے عرض کیا ہے کہ آیات بیانہ خانوادہ رسول کو دو حصوں میں تقسیم کر رہی ہیں۔ (ایک ازواج رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور دوسرے اہل بیت) ازواج رسول صلی اللہ



علیہ وآلہ وسلم اگر مقرر کردہ حکام پر مبنی و عن عمل کریں تو شائستہ اور تابعدار ازواج بن جائیں گی۔ اس طرح ان کی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی طرف نسبت ہمیشہ کے لئے برقرار رہے گی ورنہ بصورت خلاف ورزی ان کے ساتھ وہی سلوک ہو گا جو ان آیات میں بیان کیا گیا ہے۔

دوسرا طبقہ اہل بیت ہے جنہیں امت کی زعامت و رہبری کے لئے تیار کیا گیا ہے۔ انہیں یہ آمادگی خود خالق کائنات نے عنایت فرمائی ہے اور اسی ذات اقدس کا یہ ارادہ ہے کہ وہ انہیں ہر رجس و پلیدی سے دور رکھے۔

بنابریں انما یرید اللہ..... دیگر آیات کے مابین جملہ معترضہ بن جاتا ہے جس میں ایک حقیقی وجود اور معنوی کمال کی طرف متوجہ کیا گیا ہے اور وہ ہے ”ایک خاص طبقے سے رجس کے دور رکھنے کا ارادہ۔“

لہذا آیت تطہیر والے ارادے کا گزشتہ آیات والے احکام کی تشریح کے ساتھ کوئی تعلق نہیں ہے اور گزشتہ آیات آیت تطہیر کے ارادے کو تشریحی نہیں بنا سکتیں۔ پس آیت تطہیر والا ارادہ اپنے ظہور کے مطابق تکوینی ہے اور تکوینی ہونے پر پوری قوت کے ساتھ باقی ہے۔

### آلوسی سے گفتگو

مفتی بغداد شہاب الدین سید محمود آلوسی بغدادی متوفی ۱۲۷۰ھ نے آیت تطہیر میں ارادہ تکوینی ہونے کا نظریہ اختیار کیا ہے۔ تاہم ایک اور اشکال قائم کیا ہے اور گویا پھر اس کے جواب سے عاجز رہا ہے۔ کیونکہ جواب دیئے بغیر اس موقع سے گزر گیا ہے۔

وہ کہتا ہے کہ بعض صاحبان استدلال کرتے ہیں کہ آیت تطہیر میں ارادہ تکوینی نہیں ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کے ارادہ تکوینی کی مراد قرآن حاصل ہوتی ہے اور ارادہ تکوینی کے بعد مراد کا عدم وقوع ناممکن ہے۔ بنابریں ”اہل البیت“ ”حتماً“ رجس اور پلیدی سے دور ہیں۔

دوسری دلیل یہ ہے کہ آیت تطہیر کے نزول کے بعد پیغمبر اکرم نے دعا مانگی ہے اور اللہ تعالیٰ سے درخواست کی ہے اللہم هؤلاء اہل بیتی فاذهب عنهم الرجس و..... (اے خدا میرے اہل بیت یہی چند افراد ہیں۔ پس ان سے رجس کو دور رکھ اور پاک رکھ مکمل طور پر) تو اب اگر آیت تطہیر میں ارادہ تکوینی ہے تو پھر کیا یہ دعا کرنا ایک موجود کے وجود کو دوبارہ

طلب کرنا اور ایک ثابت شدہ امر کی درخواست کرنا نہ ہو گا جو تحصیل حاصل ہے؟ اور چونکہ رسول خدا کی دعا کے بر موقع ہونے میں کوئی شک نہیں کیا جاسکتا اس لئے یہی بات ماننا پڑے گی کہ ارادہ نکوئی نہیں ہے۔

ہم آلوسی کی طرح اس اشکال کا جواب دیئے بغیر نہیں گزرتے۔ جواب یہ ہے کہ کئی مرتبہ یہ بات بتائی جا چکی ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا یہ دعا مانگنا اللہم ھولاء..... اور اس عبارت کا سیاق اور کلام کی ترکیب بتا رہی ہے کہ آپ کا مقصد یہاں صرف اہل ایست کا تعارف کرانا ہے لہذا اللہ تعالیٰ سے عرض کر رہے ہیں کہ لوگ پہچان لیں کہ اہل ایست کون ہیں اور اللہ تعالیٰ نے کن ہستیوں کے بارے میں ارادہ فرمایا ہے کہ ان سے پلیدیوں کو دور رکھے؟ ورنہ اگر ارادہ تشریعی ہی ہوتا تو یہی اشکال زیادہ واضح طور پر قائم ہو جاتا ہے کیونکہ اس صورت میں رسول اکرم کا یوں فرمانا کیا معنی رکھتا ہے کہ خدایا! میرے ان اہل بیت کو اپنے اوامرو نواہی میں شامل فرما اور ان کو تمام منافی کے منحوس آثار سے دور فرما؟ کیا ان آیات کے اوامرو نواہی پہلے ان افراد کو شامل نہ تھے کہ اب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اپنی اس دعا کے ذریعہ اہل بیت کو دوبارہ ان میں شامل کروانا چاہتے ہیں؟

### آلوسی سے مزید گفتگو

تفسیر روح المعانی کے مطالعہ کے بعد معلوم ہوتا ہے کہ اس کا مولف علماء اہل سنت میں سے ایک محقق شخص ہے اور دانش سے خالی نہیں ہے۔ لیکن کبھی کبھی تعصب اسے کجروی پر آمادہ کر دیتا ہے۔ وہ آیت تطہیر میں ارادہ نکوئی کو تسلیم کرتا ہے اور کلمہ ”اہل بیت“ کے بارے میں بھی قائم ہے کہ یہ علی علیہ السلام، فاطمہ زہراء علیہا السلام اور آپ کے فرزند ان حسین علیہما السلام کو شامل ہے۔ لیکن جب ان دونوں نکتوں کے تسلیم کرنے کے بعد دیکھتا ہے کہ اس سے تو علی علیہ السلام اور دیگر ہستیوں کی عصمت، فضیلت اور گناہ سے پاکیزگی کے علاوہ اور کوئی راستہ نہیں نکلتا اور یہ ایسا امر ہے جو آلوسی اور اس کے مثل افراد کو سخت تزلزل کا شکار بنا دیتا ہے جس سے ان پر ایک اضطرابی حالت طاری ہو جاتی ہے اور ہاتھ پاؤں مارنے پڑ جاتے ہیں تو آلوسی سخت روحانی بے چینی کا شکار ہو جاتا ہے۔ وہ ایک مذہب و حیوان کی طرح تڑپنے لگتا ہے اور ایک ناکام کوشش میں مصروف ہو کر آیت کے معنی اس انداز سے بیان کرنے کی سعی کرتا ہے جس سے

ارادہ نکویتی بھی رہے، لفظ ”اہل بیت“ آنحضرت کے دلمہ، آپ کی بیٹی اور ان کے فرزند کو بھی شامل رہے، لیکن اس کے باوجود یہ آیت پختن پاک، جو چادر کے نیچے جمع ہوئے تھے، ان کی عصمت و طہارت کی فضیلت کو ثابت نہ کر سکے۔

اس کی اس کوشش کے تحت بیان کی گئی گفتگو کا خلاصہ ہم ذیل میں پیش کرتے ہیں۔

**آیت انما یرید اللہ .... آیات بیانیہ کے اوامرو نواہی کے علل و اسباب کو بیان کرنے کی منزل پر ہے۔** اللہ تعالیٰ نے ارادہ فرمایا کہ بیت نبی کے تمام افراد سے پلیدیوں کو دور کرے اور انہیں پاکیزگی و طہارت سے آراستہ فرما دے اور چونکہ وہ چاہتا ہے کہ یہ شہوات کے قریب نہ جائیں، اجنبی مردوں کے ساتھ میل جول نہ رکھیں، رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی اطاعت کریں، تقویٰ سے متمسک رہیں، درگاہ احدیت میں مخلص رہیں، اس لئے اس نے اوامرو نواہی صادر فرمائے، بنا بریں ”اہل بیت“ کے لئے یہ امر و نہی ان کی آزمائش کے لئے نہیں ہے بلکہ ان کے فضائل تک پہنچنے کا وسیلہ ہیں۔ ان لوازم پر غور کرنے سے ایک شرط سامنے آتی ہے اور وہ یہ ہے کہ اگر یہ لوگ خدائے تعالیٰ کے اوامرو نواہی کی پابندی کریں، یعنی اوامر کی اطاعت کریں اور نواہی سے پرہیز کریں تو پھر ان سے رجس و پلیدی کا دور ہونا اور اس خاندان میں پاکیزگی اور طہارت کو ایجاد کرنے والا عمل مرتب ہو گا (ورنہ نہیں) اس کی مثل اس طرح ہے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے ”ہم نے ارادہ کیا کہ پانی پیاس کو دور کرے“ واضح ہے کہ پانی کا صرف ارادہ کرنا تو پیاس کو دور نہیں کرتا بلکہ مخاطب صاحبان کی پیاس تب دور ہوتی ہے جب وہ پانی نوش فرما دیں۔ اگر پانی نہ پییں گے تو ان کی تشنگی کبھی دور نہیں ہوگی۔

اس وضاحت کے مطابق اللہ تعالیٰ نے اہل بیت سے پلیدیوں کے دور کرنے کا ارادہ فرمایا ہے لیکن مشروط طور پر۔ یعنی اگر وہ پلیدیوں کو دور کرنے والے اور طہارت کو ایجاد کرنے والے اوامرو نواہی کی اطاعت کریں گے تو انہیں یہ عظمت حاصل ہوگی۔ پس معلوم ہوا کہ ازہاب رجس خود بخود نہیں اور حق تعالیٰ کا ارادہ بھی اہل بیت سے پلیدیوں کو دور کرنے سے متعلق نہیں ہے بلکہ یہ ارادہ اوامر کی اطاعت اور منہیات سے اجتناب کرنے کے ساتھ مشروط ہے۔

ان بیانات کا نتیجہ یہ نکلا کہ اس فضیلت تک پہنچنے اور گناہ سے محفوظ رہنے کا معاملہ خود اہل بیت کے اختیار میں ہے اور یہ مصئونیت اور فضیلت نتیجی وجود میں آتی ہے جب وہ افراد راہ اطاعت اختیار کریں، ورنہ اس کے بغیر وہ بھی عام لوگوں کی طرح ہی ہوں گے لہذا یہ آیت اہل



بیت کی عصمت اور گناہ سے پاکیزگی سے اللہ تعالیٰ کے ارادہ پر دلالت نہیں کرتی بلکہ اس کا مفسوم یہ ہے کہ ہر کمال تک پہنچنے کا مسئلہ خود ان کی اپنی مرضی پر موقوف ہے۔ ”یہ تھا آلوسی کی اس مقام پر بیان کردہ گفتگو کا خلاصہ۔“

اس کا جواب ہم بطور اختصار چند نکات پیش کرتے ہیں۔

۱۔ ارادہ ٹکونی کے اعتراف کے بعد اسے اوامرو نواہی کی اطاعت سے مشروط کر دینا اپنے اس اعتراف سے انحراف ہے اور ضمنی طور پر ارادہ کو تشریحی کہہ دینا ہے کیونکہ جب یہ شرط لگائی تو معنی یہ ہو جائیں گے کہ اللہ تعالیٰ نے تم پر امر و نہی کو وارد کیا ہے اور اس کا ارادہ یہ ہے اگر تم اس کے امر و نہی کی اطاعت کرو گے تو وہ پلیدیوں کو تم سے دور کر دے گا۔ یہ تو اسی طرح ہو گیا جس طرح اس نے نماز کے بارے میں فرمایا ہے نماز پڑھئے اور اگر نماز پڑھو گے تو تم کو حیوانی مقام سے انسان کے بلند ترین مقام تک پہنچا دے گی الصلوٰۃ معراج المومنین پس نتیجہ یہ ہوا کہ اہل بیت کے بارے میں اللہ تعالیٰ نے اسی طرح پلیدیوں سے دوری کا ارادہ فرمایا ہے۔ اس طرح یہ ارادہ تشریحی نہیں تو اور کیا ہے؟ لہذا جب آپ نے ارادہ ٹکونی مان کر پھر اسے شرط سے مشروط کیا تو اس کا لازمی نتیجہ اس ارادہ ٹکونی سے انحراف کر لینا ہوا۔

۲۔ کئی بار یہ تذکرہ ہو چکا ہے کہ آیت تفسیر ان آیات کے مابین ایک جملہ معترضہ ہے اور جملہ معترضہ ہونے کا مطلب یہ ہے کہ آیت تفسیر دیگر آیات سے جدا ہے۔ ہم نے یہ بھی ثابت کیا کہ اس قسم کا انداز کلام عین فصاحت ہے اور قرآن کریم میں اس کے بکثرت نظائر بھی موجود ہیں۔ بنا بریں کسی بھی جدا گانہ جملے کو دیگر آیات امر و نہی کی تعلیل یا شرط کے ہنزلہ قرار نہیں دیا جاسکتا۔

اب آلوسی اور اس جیسے دیگر حضرات اگر یہ سوال اٹھائیں گے کہ آیت تفسیر اگر آیات سے جدا ہے تو پھر تدوین قرآن میں اس مقام پر کیوں آگئی ہے؟ تو ہم اس سوال کا جواب بڑی تفصیل کے ساتھ دے چکے ہیں اور اس بات کو دہرانے کی ضرورت نہیں کہ ان آیات کریمہ نے خانہ پیغمبر میں موجود افراد کو دو حصوں میں تقسیم کر دیا ہے لہذا بداندیش افراد کے ذہن میں جس توہم کے پیدا ہونے کا امکان تھا اس کو دور کرنے کے لئے اور اہل بیت (پنجتن پاک) اور دیگر رشتہ داران نبی اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم سے جدا ظاہر کرنے کے لئے آیات کے مابین کا یہی مقام انتہائی مناسب ترین مقام تھا۔ جس سے واضح ہو گیا کہ دیگر رشتہ داران کے منحرف ہونے اور کبر و



ہو جانے کا امکان ہو تو سکتا ہے لیکن ”اہل بیت“ کے لئے اس قسم کا کوئی امکان نہیں ہے۔ انہیں تو اللہ تعالیٰ نے ہر قسم کی کچی اور پلیدی سے دور رکھنے اور کامل طور پر پاکیزہ رکھنے کا ارادہ فرما رکھا ہے۔

۳۔ اگر ہم اس شرط کو تسلیم کر لیں اور کہیں کہ ”اہل بیت“ اگر اللہ تعالیٰ کے اوامرو نواہی کی اطاعت کریں گے تو اللہ تعالیٰ ان کو پلیدی سے دور کرنے کا ارادہ فرمائے گا، تو ہمیں قائل ہونا پڑے گا کہ آیت تطہیر نے اہل بیت کو کوئی فضیلت اور خصوصی امتیاز نہیں بخشا کیونکہ یہ تو ایک عمومی قاعدہ ہے جو تمام مسلمانوں کے لئے موجود ہے۔ اگر سب مسلمانوں حق تعالیٰ کے مطیع و فرمانبردار بن جائیں تو یہ عنایت خداوندی سب کے لئے موجود ہے کیونکہ یہ کیسے ممکن ہو سکتا ہے کہ کوئی مسلمان تقویٰ اختیار کرے، رسول اکرم کی اطاعت کرے، تمام برائیوں اور بد کرداریوں سے کنارہ کش ہو جائے، پھر بھی عنایت الہی کا مستحق قرار نہ پائے اور اس کے باوجود کٹافٹوں اور گندگیوں سے ملوث اور آلودہ رہے؟

اور کیا ممکن ہے کہ یہ قاعدہ فقط اہل بیت کے لئے ہو کہ اگر وہ ایسے تابعدار بنیں تو وہ اس طرح محفوظ کر دیئے جائیں گے اور دیگر لوگ نہیں؟ کیا یہ قانون کے اندر عدم مساوات اور ناانصافی نہیں ہوگی؟ اور کیا اس پر یقین کر لینے کا مطلب یہی نہ ہوگا کہ اسلام بلاوجہ بعض افراد کو خصوصی مقام دے رہا ہے۔ نیز کیلیہ اس امر کا اعتراف نہ ہوگا کہ اسلام کے احکام پر عمل کرنا سب کے لئے برابر سعادت بخشے کا باعث نہیں، بلکہ اس میں بھی امتیاز برتا جاتا ہے؟

اور اگر آلوسی یہ کہے ”کہ اہل بیت کی خصوصیت اور فضیلت فقط یہی ہے کہ پروردگار عالم ان کے نیک اعمال کو قبول کرنے میں نسبتاً زیادہ مہربان ہے اور آیت تطہیر ان افراد کو اپنے نیک کردار کے قبول کئے جانے میں ذرا زیادہ امید دلا دیتی ہے تو ہم جواب میں کہیں گے کہ آیت کریمہ کے کس مقام سے آپ کو اس نکتے کی خوشبو آتی ہے؟ سوائے اس کے کیا ایک بنیادی اصول سے فرار کرنے کے لئے جائز ہے کہ انسان شور و غوغا اور دلیل و منطق سے عاری دعوؤں کا راستہ اختیار کرے؟ اعمال کی قبولیت اور زیادہ جزا کی امید دلانا کہاں اور جس کا دور کرنا اور طہارت بخشا کہاں؟ دونوں میں کتنا فرق ہے؟ کیا آلوسی آیت کریمہ کا مفہوم سمجھنا چاہتے ہیں یا جو کچھ اپنی سمجھ میں آیا ہے اور سطح خیال پر نقش بن کر ابھرا ہے، اسے آیت کریمہ سے جوڑنا اور اس پر تھوپنا چاہتے ہیں؟

مفسر کا فریضہ یہ ہے کہ وہ کتاب خدا کے بنائے ہوئے راستے کی پیروی کرے اور قرآن کریم کو اپنے انکار و عقائد پر حکمران بنائے نہ یہ کہ اپنے خیالات کو کتاب مقدس پر حاوی کرنے لگ جائے اور مقام تطبیق میں سر توڑ کوشش کرے کہ کسی طرح قرآن مجید کو اپنی فکر کے موافق بنائے۔ واضح رہے کہ یہ نکتہ انتہائی اہم نکتہ ہے۔ قرآن مجید کے بلند ترین مفہیم و مقاصد کے اور اک میں اسے سب سے زیادہ دخل ہے اور ہر مفسر کے لئے ضروری ہے کہ وہ خود کو کتاب خدا کے ساتھ ہم آہنگ کرنے کی کوشش کرے نہ یہ کہ قرآن کو اپنے مطابق بنانے میں لگ جائے۔

بہر حال گذشتہ بیانات کے بعد بلا تردید یہ کہنا صحیح ہے کہ آیت تطہیر میں اللہ تعالیٰ کا ازلی ارادہ نکوینی ہے اور یہی بات آیت کے ظہور نوعی کے عین مطابق ہے۔ یہ اللہ تعالیٰ کی خصوصی عنایت ہے جو اس نے خانوادہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کے اس خاص طبقے (اہل بیت) پر فرمائی ہے اور اس سے اس ذات باری کا مقصد ان ہستیوں کو بعد از رسول خدا امت کی زعامت و سرپرستی کے لئے تیار کرنا ہے۔ ان معنی کا آیت شریفہ کے ظاہری معنی سے کوئی ٹکراؤ نہیں اور کوئی خلاف ظاہر اقدام لازم نہیں آتا ”دروہ فراواں بر پیروان حق۔“

### ارادہ نکوینی اور جبر

کچھ صاحبان نے یہ گمان کیا ہے کہ آیت تطہیر میں ارادہ نکوینی مان لینے سے جبر کو تسلیم کرنا پڑے گا اور جبر سے راہ فرار مشکل ہے، کیونکہ جب اللہ کا ازلی ارادہ نکوینی اہل بیت کی عصمت اور پاکیزگی کے بارے میں ہے تو اب گناہ سے ان ہستیوں کا محفوظ رہنا حتمی ہوا۔ ایسا حکم عقلاً ”امر محال“ ہے اس لئے کہ جب عصمت پروردگار کی مراد ہوتی تو ارادہ نکوینی میں مراد کا حصول حتمی اور اس کا عدم وقوع ناممکن ہو جاتا ہے۔ لہذا اب اہل بیت سے گناہ صدور ناممکن اور ممتنع ہوا۔

اس لحاظ سے اب عقیدہ یہ بن جائے گا کہ اہل بیت کرام مجبور ہیں اور وہ اپنے ارادہ و اختیار کے بغیر نافرمانی خدا اور گناہ سے محفوظ رہتے ہیں۔ لہذا وہ جبری طور پر ہمیشہ کے لئے پاک اور منزہ بنادئے گئے ہیں۔ لیکن کیا جبری عصمت ان کے لئے کوئی فضیلت، افتخار اور برتری ثابت کر سکتی ہے؟

اشکال سے گلو خلاصی

اس سنگین شکل سے گلو خلاصی کے لئے علماء محققین نے مختلف راہیں اختیار کی ہیں اور زیادہ اہمیت مسئلہ جبر کے بنیادی حل کو دی گئی ہے۔ لیکن اگر ہم اس مشکل کے حل کی لئے ایک ایسا راستہ اختیار کریں جس سے یہ مجبوری لاحق ہی نہ ہو سکے تو یہ حل زیادہ معقول ہوگا اور خوش قسمتی سے اگر آیت کریمہ کے مفہوم میں ذرا دقت سے غور کیا جائے تو اس قسم کا کوئی اشکل لاحق ہی نہیں ہو سکتا، چہ جائیکہ بعد کو ہمیں اس کے جواب کی زحمت برداشت کرنا پڑے۔

### آیت کریمہ میں ارادہ خداوندی سے متعلق کیا چیز ہے؟

اگر ارادہ خداوندی کا تعلق اہل بیت کو جس اور پلیدی سے دور رکھنے سے ہو تو پھر یہ جبر بنتا ہے اور اگر اس سوال کا جواب مثبت دیا جائے تو یہ مشکل باقی رہتی ہے۔

یعنی اگر آیت کریمہ کا مفہوم یہ ہوگا کہ اللہ تعالیٰ نے چاہا ہے کہ وہ اہل بیت کو گناہ سے محفوظ رکھے اور اس اہم امر کا محافظ خود پروردگار عالم کا ارادہ ہے، تو شک و تردید کا محل بنتا ہے۔ لیکن ایسا نہیں۔ بلکہ جب ہم غور کرتے ہیں تو قرآن مجید کے الفاظ یہ ہیں ”يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ“ (اللہ تعالیٰ کا ارادہ ہے کہ تم سے رجس کو دور رکھے)

### مزید وضاحت

کلام کی ترکیب کے لحاظ سے غور کیجئے تو يُذْهِبُ کلمہ فعل مُرِيدُ کا مفعول ہے، یعنی تقدیر کلام یہ ہے يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ یعنی خداوند تعالیٰ کا ارادہ ہے کہ تم سے رجس کو دور رکھے (تم سے رجس کو دور کرنا) اور يُذْهِبُ کے مفعول بہ ہونے کی دلیل یہ ہے کہ ہم قرآن مجید میں بہت سی آیات میں دیکھتے ہیں کہ کلمہ مُرِيدُ کے بعد کبھی لام لایا گیا ہے اور کبھی اس قسم کی آیت میں اَنْ لایا گیا ہے۔ ملاحظہ فرمائیں سورۃ توبہ کی آیت ۵۵

إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ بِهَافِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا اور اسی سورۃ کی آیت ۸۵ فرماتا: إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ بِهَافِي الدُّنْيَا ان دو آیتوں کا ملاحظہ کرنے سے معلوم ہوا کہ پہلی آیت میں لام لام غایت نہیں ہے بلکہ لام بمعنی اَنْ ہے جو تاویل مصدر میں ہوتا ہے اور دوسری آیت میں اَنْ يُذْهِبَ کے مُرِيدُ فعل کا مفعول بہ ہونے میں کوئی شک نہیں۔ لہذا ”يُذْهِبُ“ بھی تاویل مصدر میں ہونے کی وجہ سے مفعول بہ ہے۔



قرآن مجید میں یہی نکتہ ایک دوسری جگہ ملاحظہ فرمائے:

يُرِيدُونَ لِيُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَهِهِمْ (سورۃ صف آیت ۸)

اس معنی میں ہے یُرِيدُونَ اَنْ يُّطْفِئُوا نُورَ اللّٰهِ بِأَفْوَاهِهِمْ (سورۃ توبہ آیت ۳۲)

یعنی پہلی آیت میں ”لام“ سے اور دوسری آیت میں ”ان“ سے تعبیر فرمایا ہے۔ پس معلوم ہوا کہ اس قسم کے موارد میں ”لام“ اور ”ہم“ معنی ہوتے ہیں۔ پس رید اللہ کے فعل کا مفعول بہ بنتے ہیں۔ اس وضاحت کے بعد یہ نکتہ روشن ہو گیا کہ آیت تطہیر میں ارادہ خداوندی کا متعلق ”لذہاب“ (دور رکھنا) ہے (جو یُذْهِبُ کا مصدر ہے) یعنی خداوند تعالیٰ نے دور رکھنے کا ارادہ کیا ہے، اہل بیت سے رجس کو دور رکھنے، پس معنی کہ اللہ تعالیٰ اہل بیت اور رجس و کثافت کے مابین فاصلہ ڈال رہا ہے۔ یعنی پلیدیاں اور کثافتیں اہل بیت سے دور رہیں۔ مطلب یہ کہ جہاں اہل بیت ہوں گے رجس وہاں سے دور ہو گا ماکہ اہل بیت کبھی بھی پلیدی اور گناہ کے نزدیک نہ ہونے پائیں

پس حق تعالیٰ کا ارادہ یہ نہیں کہ وہ گناہ کا ارتکاب نہ کریں، بلکہ اللہ تعالیٰ کے ارادے کی مراد فاصلہ پیدا کرنا ہے۔ یہی فاصلہ اہل بیت کو منزہ و میرٹی رکھتا ہے۔ ان کے مقابل وہ لوگ ہیں کہ گناہ اور ان کے درمیان قرب اور نزدیکی رہتی ہے۔ یہ افراد پلیدی و نافرمانی کے قریب ہیں یہی قرب ان کی بد بختی کا باعث بن جاتا ہے۔ اسی لئے تو رب العالمین قرآن مجید میں گناہ کے قریب ہونے سے نئی فرماتا ہے: وَلَا تَقْرَبُوا الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطُنَ (سورۃ الانعام آیت ۱۵۱)

”اور برائیوں کے قریب مت جاؤ خواہ وہ ظاہر ہوں یا پوشیدہ“

پس آیت تطہیر کا مفہوم اہل بیت اور رجس کے درمیان فاصلہ ڈالنا ہوا (رجس سے مراد معنی وضاحت عنقریب آئے گی) یہ فاصلہ عنایت الہی ہے، جو مخصوص افراد کے لئے ہے۔ اس میں عدم صدور گناہ پر کوئی جبر نہیں ہے۔ انسان اور گناہ کے درمیان دوری اور فاصلہ ایجاد کرنا جبر نہیں توفیق ہے۔ اللہ تعالیٰ کی یہ عنایت ہر ایک کے لئے نہیں ہوتی بلکہ یہ توفیق انہیں صاحبان کے لئے ہوتی ہے جن پر خدا زیادہ مہربان ہوتا ہے اور ہر ایک کو یہ توفیق نصیب نہیں ہوتی۔

کچھ لوگ ایسے ہوتے ہیں جن کی زندگی کا ماحول اور ان کی روش کچھ اس طرح ہوتی ہے کہ وہ ہمیشہ گناہ کے پڑوسی بن جاتے ہیں۔ نافرمانی خدا پر ان کی دسترس آسان ہو جاتی ہے مثلاً وہ



بدکاروں اور بد معاشوں کے درمیان رہتے ہیں۔ فریب کاروں کے اندر ان کی گزران ہوتی ہے۔ ناموس فروشوں کے محلے میں ان کی رہائش ہوتی ہے۔ یقیناً یہ ایک بد بختی ہوتی ہے جو بعض افراد کے دامن گیر ہو جاتی ہے۔ دور حاضر کو دیکھئے کہ اس میں پورا جہان تجاوزات، معاصی اور گونا گونا گوں گناہوں میں گھر چکا ہے اور لوگوں کی اکثریت ان برے حالات سے دو چار ہے۔

لیکن کچھ افراد ایسے بھی ہوتے ہیں جنہیں قادر متعال خصوصی توفیقات بخشا ہے۔ ان کے اور گناہوں کے درمیان جدائی کے فاصلے ڈال دیتا ہے۔ اس پر آشوب اور عصیان زدہ جہان میں بھی ایسی مہربانی کا صدور موجود ہے۔ ایسے افراد یقیناً ”مورو عنایت خداوندی“ ہوتے ہیں اور اہل بیت علیہم السلام کے حق میں اللہ تعالیٰ کی سب سے زیادہ رحمت و عنایت ہوتی ہے کہ ان کے اور مطلق ر جس کے درمیان لطف و کرم الہی سے جدائی ہو گئی ہے۔ وہ ہر قسم کے ہرزہ گرائی سے جدا ہیں۔ ان کے اور گناہوں کے درمیان لاکھوں میل کا فاصلہ ہے۔ وہ ہر گز گناہ سے آلودہ نہیں ہوتے۔ لیکن یہ نا آلودگی جبری اور قہری طور پر نہیں بلکہ چونکہ ان سے نجاتیں اور پلیدیاں دور ہو گئی ہیں، ان کی مواج اور بزرگ روح میں کوئی رخنہ نہیں ڈال سکتیں۔ اس لئے ان کا ضمیر ان آلائشوں سے بالکل پاکیزہ رہتا ہے۔

بنا بریں اللہ تعالیٰ کا ارادہ ر جس اور اہل بیت کے درمیان فاصلہ ایجاد کرنے سے متعلق ہے نہ کہ ان کے گناہ سے محفوظ رکھنے سے، تاکہ جبر لازم آ جائے اور کہا جائے کہ وہ گناہ کرنے پر مجبور ہیں۔ البتہ یہ دور رکھنا اللہ تعالیٰ کی خصوصی عنایت ہے اور اس عنایت کی توفیق سے تعبیر کیا جاتا ہے لہذا اس توفیق کو ”جبر“ سے موسوم کرنا درست نہیں ہے۔

(آیت تطہیر میں اہل بیت کے درخشنده ستارے ص ۱۲۵ سطر ۵)

عنکم: عن حرف جار معتزلین کہتے ہیں کہ ازہاب ر جس نزول کے وقت ہوا یعنی جس وقت آیت نازل ہوئی تو ر جس دور کیا گیا اس سے پہلے وہ متصف بہ ر جس تھے یہ ر جس نزول آیت پر دور ہوا۔ یہ اعتراض چند وجوہات کی وجہ سے باطل ہے چونکہ شی متجاوز یعنی دور ہونے والی چیز کے لئے مستحق و موجود ہونا ضروری نہیں ہے جیسا کہ آیہ تطہیر میں دو قضیہ منطقیہ موجود ہیں ایک سالبہ مطلقہ اور دوسرے موجبہ مطلقہ، سالبہ مطلقہ ”یذہب عنکم الرّجس“ یعنی تم سے ر جس دور ہو گئی اور اس کے بعد موجبہ مطلقہ ہے ”یُطَهِّرْکُمْ تَطْهِیراً“ یعنی اے اہل بیت تم سے ر جس کا دور ہو جانا ر جس کے لئے سلب و منفی ہے اور طہارت کے لئے مثبت ہے اس لئے سلب منفی

کا وجود نہیں ہونا چاہئے جیسا کہ قرآن مجید میں کلمہ توحید لا الہ الا اللہ میں ہے کیونکہ اللہ کا وجود حقیقی موجود نہیں۔ لفظ اللہ منفی کر دیا گیا ہے ایسی ہی اور بہت سی مثالیں موجود ہیں اس لئے اہل بیت میں رجس صرف نزول آیت کے وقت منفی ہونے کا شبہ منحرفین کے باطل مزخرفات میں سے ہے۔

کم: ضمیر جمع مذکر مخاطبین ذکور کے لحاظ سے ہے اور وہ حضرت رسول ثقلین سرکار ولایت امیر المؤمنین علی المرتضیٰ اور حضرات حسنین علیہم السلام ہیں حالانکہ عصمت کبریٰ حضرت فاطمہ زہرا بھی مخاطبین میں شامل ہیں چونکہ تغلیب مخاطبین کی تعداد سے ہوتی ہے اس لئے خطاب کا صیغہ مذکر لایا گیا ہے۔ اگر خطاب عورتوں یعنی ازواج نبی سے ہوتا تو لا محالہ تعداد ازواج نبی کے لحاظ سے عُنْکُنَّ اور کُنَّ کے بیٹے ہوتے چونکہ ازواج آل عبا کے مقابلہ میں زیادہ تھیں لیکن موجودہ زمانے کے لوگوں نے اس زمانے میں ایک نیا اعتراض پیدا کیا ہے وہ کہتے ہیں کہ سورہ ہود کی اس آیت میں حالانکہ صرف ایک عورت سے خطاب ہے لیکن جمع حاضر مذکر کا صیغہ کیوں ہے آیہ مبارکہ اس طرح پہلے کہ جب حضرت ابراہیم علیہ السلام کے گھر میں فرشتے آئے اور انہوں نے حضرت اسحاق کی ولادت کی بشارت دی تو ان کی زوجہ محترمہ حضرت سارہ بھی موجود تھیں انہوں نے اس بشارت پر حیرت زدہ ہو کر جو الفاظ زبان پر جاری کئے وہ قرآن مجید میں ان الفاظ میں بیان ہوئے ہیں۔

اَنَا عَجُوزٌ وَهَذَا بَعْلِي شَيْخًا اِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ عَجِيبٌ

(سورہ ہود پ ۲۱ ع آیت ۷۷)

کیا میں جنوں کی حالانکہ میں (بڑھیا عورت) ہوں اور یہ میرا شوہر بوڑھا ہے یہ تو عجیب بات ہے۔ فرشتوں نے حضرت سارہ کے ان الفاظ کا جواب اس طرح دیا۔

اَتَعْجَبِينَ مِنْ اَمْرِ اللّٰهِ رَحْمَةُ اللّٰهِ وَكَانَتْ عَلَيْكُمْ اَهْلُ الْبَيْتِ اِنَّهُمْ خَيْرٌ مِّنْ جِبَدٍ

(سورہ ہود آیت ۷۴ پارہ ۱۲ رکوع ۷)

انہوں نے کہا کیا تو خدا کے امر سے تعجب کرتی ہے۔ اے اہل بیت یہ تم پر اللہ کی رحمت اور برکتیں ہیں جو اللہ حمید اور مجید ہے۔ اس میں مذکر کا صیغہ اس لئے استعمال کیا گیا ہے چونکہ عربی زبان میں عجز ایسی عورت کو کہتے ہیں جس میں عورتوں کی خصوصیت حیض سلب ہو چکی ہو کیونکہ خطاب میں حضرت ابراہیم علیہ السلام کے ساتھ ایک ایسی عورت تھی جس سے

عورتوں کی خصوصیات سلب ہو چکی تھیں اس لئے مذکر کا میضہ استعمال ہوا ہے۔

اہل بیت کا لفظ مخصوص مفید تخصیص ہے حافظ سیوطی نے بھی کہا ہے کہ لفظ اہل بیت یہاں

پر اختصاص کے لئے ہے اور یہاں حرف ندا محذوف اور دراصل یا اہل بیت ہے۔ اہل بیت لغت عربی میں کن معنوں میں استعمال ہوتا ہے اس تفسیر میں ہم روشنی ڈالتے ہیں کہ وہ معنی کیا کیا ہو سکتے ہیں۔

ان مخالفین کی وجہ سے اس وقت حاضر تھے خمسہ نجباء یعنی پنجتن پاک بیت رسالت میں

مجمع تھے اس لئے نے فرمایا تھا۔ ہُوَ لَا لَهْلُ یعنی یہ ہیں میرے اہل بیت اللہ تعالیٰ نے سرکار رسالت کے اسی لفظ کو آیہ تفسیر میں اختیار کر لیا ہے۔

### پہلی حدیث

دوسرے معنی ایک حدیث میں یوں بیان ہوئے ہیں کہ سرکار رسالت نے ارشاد فرمایا اِنَّ اللّٰهَ وَجَعَلَ لِيْ خَيْرِهِمْ جَعَلَهُمْ قَبَائِلُ وَجَعَلَ لِيْ خَيْرِهِمْ وَجَعَلَهُمْ بَنُوْنَا وَجَعَلَ لِيْ خَيْرِهِمْ اَنَا خَيْرُكُمْ تَبَا وَخَيْرُكُمْ وَخَيْرُكُمْ

(صودۃ القربیٰ الحمدانی)

اللہ تعالیٰ نے خلق کو پیدا کیا اور مجھے ان میں سے بہترین قرار دیا پھر ان کے قبیلے بنائے اور مجھے بہترین قبیلے میں رکھا۔ پھر گھر بنائے اور مجھے بہترین گھر میں رکھا میں تم سے بہترین ہوں گھر کے لحاظ سے بھی بہترین ہوں قبیلے کے لحاظ سے بھی بہترین ہوں نسب کے لحاظ سے بھی۔

### دوسری حدیث

واہلہ بن اسقع کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے

حضرت ابراہیم علیہ السلام کی اولاد میں حضرت اسماعیل علیہ السلام کو منتخب کیا اور حضرت اسماعیل علیہ السلام کو اولاد میں سے بنو کنانہ کو منتخب کیا اور بنو کنانہ میں سے قریش کو چنا۔ اور قریش میں سے بنی ہاشم کو چنا اور مجھے بنی ہاشم سے منتخب کیا اور اس طرح سے میں نسب کے اعتبار سے کل عالم کا انتخاب ہوں یہ حدیث صحیح ہے (صحیح ترمذی اردو ترجمہ جلد ۲ حدیث ۱۳۶۳ صفحہ ۳۵۰

مطبوعہ آرام باغ کراچی)



## تیسری حدیث

حضرت عباس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں میں نے عرض کیا یا رسول اللہ قریش نے آپس میں ایک بحث کے ضمن میں اپنے حسب و نسب کا ذکر کیا اور آپ کی مثل کعبور کے اس درخت سے دی ہے جو زمین کے ایک ٹیلے پر ہو (یعنی نمایاں حیثیت اور عزت کا مالک ہوتا) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے مخلوق کو پیدا کیا تو مجھے ان کے بہترین فرقہ میں رکھا اور دونوں فرقوں کو بہتر اس نے تمام قبیلوں کو بہتر بنایا تو مجھے سب سے اچھے قبیلے میں رکھا پھر اس نے گھرانے بہتر بنائے تو مجھے سب سے اچھے گھرانے میں رکھا۔ اس طرح میں ان میں سے سب سے اچھے گھرانے کا ہوں یہ حدیث حسن ہے (صحیح ترمذی جلد ۲ اردو ترجمہ حدیث ۱۳۶۳ صفحہ ۳۵۰)

## چوتھی حدیث

حضرت مطلب بن ابی و داعہ فرماتے ہیں کہ حضرت عباس نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پاس آئے اور ایسے معلوم ہوتا تھا کہ گویا انہوں نے حضور کے متعلق کوئی بات سنی تھی اس کو سنانے حضور کے پاس آئے جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے وہ بات سنی تو آپ منبر پر کھڑے ہوئے اور فرمایا میں کون ہوں لوگوں نے عرض کیا کہ آپ اللہ کے رسول ہیں آپ پر سلامتی ہو۔ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا میں محمد بن عبد اللہ بن عبد المطلب ہوں اللہ تعالیٰ نے مخلوق کو بنایا۔ پھر اس کے دو فرقے کئے تو مجھے اچھے فرقہ میں رکھا پھر اس کے قبیلے بنائے اور مجھے سب سے اچھے قبیلے میں رکھا پھر اس کو گھروں میں تقسیم کیا تو مجھے گھر اور شخصیت کے لحاظ سے سب سے اچھا بنایا حدیث حسن ہے۔

(صحیح ترمذی اردو ترجمہ جلد حدیث ۱۳۶۵ صفحہ ۳۵۰)

## پانچویں حدیث:-

حضرت داؤد بن اسقع فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو اللہ تعالیٰ نے حضرت اسماعیل علیہ السلام کی اولاد میں سے کنانہ قبیلے کو برگزیدہ کیا پھر بنی کنانہ میں سے قریش کو چنا اور قریش میں سے بنو ہاشم کو منتخب کیا اور بنو ہاشم میں سے مجھے برگزیدہ کیا یہ حدیث حسن غریب ہے۔



(صحیح ترمذی اردو ترجمہ جلد ۲ حدیث ۱۳۶۶ صفحہ ۳۵۰، مطبوعہ اصح المطابع ارم باغ کراچی)

اہل بیت میں لفظ ”بیت“ ہے اور بیت کے مختلف اقسام ہیں۔ بیت سکنی، بیت نسب، بیت سکنی اس گھر کو کہتے ہیں جس میں سکونت کے لحاظ سے لوگ رہتے ہوں یعنی جو مکانیت کے لحاظ سے بیت ہو۔ طرف مکان میں اہل خانہ، بیویاں، غلام و کنیر وغیرہ سب آباد ہوں۔ لیکن اس لفظ اہل بیت میں بیت سکنی مقصود نہیں ہے۔ بیت نسب سے مراد ایک ہی نسب کے لوگوں کا اجتماع ہے اس لحاظ سے رسول مقبول صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کے چچا ابولہب بھی اہل بیت کہلائیں گے اس لیے اہل بیت کے لفظ میں بیت نسب مراد نہیں ہے۔ پھر بیت شرف اور بلند عظمت لوگ ایسے افراد ہوں گے جو شرف میں اکٹھے ہوں۔ ان کو اہل بیت شرف کہیں گے جو شرف میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کے شریک ہوں انہیں شرف کے لحاظ سے اہل بیت کہیں گے اہل بیت اطہار کئی شرف ہیں جن میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کے ساتھ شریک ہیں مثلاً شرف عصمت شرف علم لدنی شرف حرمت صدقہ اور درود میں یعنی وہ درود جو جزو نماز ہے اہل بیت اس شرف میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کے ساتھ شامل ہیں موجودہ زمانے کے لوگوں نے درود کے متعلق ایک اشکال پیدا کیا ہے وہ کہتے ہیں کہ درود کے متعلق جو آیت احزاب میں ہے وہ اس طرح ہے اِنَّ اللّٰهَ مُلَاٰئِكَةُ يُّصَلُّوْنَ عَلٰی النَّبِيِّؐ يَاۤ اَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا صَلُّوْا عَلَیْهِ وَسَلِّمُوْا تَسْلِيْمًا۔

(سورہ احزاب پ ۲۲ ع ۴ آیت ۵۷)

اللہ اور اس کے فرشتے النبی صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم پر درود بھیجتے ہیں تم بھی اسے مومنو ان پر درود و سلام بھیجو جو سلام بھیجنے کا حق ہے۔

عنکم میں بعدی کا تاثر پایا جاتا ہے یعنی جس آل محمد علیہم السلام کے نزدیک آ نہیں سکتا اور پاک ان سے دور نہیں جا سکتا۔ اور یہ قُربُ بعد جسمانی نہیں بلکہ روحانی ہے ان کی طہارت جسمانی قرب کی محتاج نہیں اگر ان سے تعلق رکھنے والا کوسوں میل دور ہو وہ پھر بھی ان نظر کرم سے بہرہ ور ہو کر اپنے ظاہر و باطن کو پاک کر کے خدا سے جنت کے ٹکٹ خرید سکتا ہے بلکہ دوسروں کی شفاعت کا باعث بن سکتا ہے۔

## الرّجس:

پہلے ہم کتب لغات و تفاسیر سے رجس کے معنی جان لیں۔

الرّجس: قبیح کام کرنا، برے فعل پر عذاب شیطان کا دوسرے، خفیف حرکت، المنجد ص ۳۳۵ کالم ۳  
مصلح اللغات ص ۲۵۷ کالم ۱

الرّجس: رجس، رجاستہ قبیح کام کرنا المنجد ص ۳۳۵ کالم ۲

لغات کشوری ص ۲۰۸ کالم ۳ پر ہے کہ رجس کے معنی پلیدی اور عذاب گناہ کے ہیں۔  
تفسیر حقانی جلد ۳ ص ۱۸۶ سطر ۱۲ پر ہے۔

الرّجس: میل کچیل ظاہری کے سوا انسان کی اخلاقی بھی میل کچیل ہوتی ہے جو مکارم اخلاق اختیار کرنے اور ذکر اللہ اور اس کے احکام پر عمل کرنے سے دور ہوتی ہے وہ کسی دریا یا کنوئیں کے پانی یا کسی مصلح یا صابن سے دور نہیں ہوتی۔

تفسیر مظہری جلد ۷ ص ۳۰۷ سطر ۱۹ پر ہے

رجس سے مراد ہے عمل شیطانی یعنی گناہ اور ہر وہ رکعت جس میں کوئی شرعی یا ایسی طبعی برائی ہو جو اللہ کو ناپسند ہو۔

تاریخ جرجان کے ص ۳۶ پر ہے۔

حضرت عکرمہ حضرت ابن عباس اور وہ حضور اکرمؐ سے بیان کرتے ہیں کہ حضور اکرمؐ نے فرمایا کہ تحقیق خدا نے ایک قوم کو گناہوں سے پاک کیا ہے ان میں سے اول حضرت علیؑ ہیں۔

رجس کے معنی گندگی، میل اور غلاظت کے ہیں اور یہاں رجس سے مراد ایسا گناہ ہے جو قلوب کو آلودہ کر دے۔ بعض نے کہا کہ رجس کے معنی گناہ ہیں۔ بعض نے کہا کہ رجس کے معنی عمل شیطان ہے۔ اہل بیت کے لئے یہی ترجمہ کیا جائے گا کہ خدا نے انہیں گناہوں سے پاک رکھا ہے۔

تفسیر جلالین کی جلد ۲ ص ۲۳۵ حاشیہ بیضاوی پر ہے کہ رجس کے معنی گناہ کے ہیں۔

شرح توفی جلد ۲ ص ۲۸۳ سطر ۸ پر ہے کہ رجس کے معنی شک اور عذاب کے ہیں۔

البستان جلد ۱ ص ۸۶۸ کالم ۲ سطر ۹ پر ہے کہ رجس سے مراد عمل قبیح ہے سطر ۲۲ پر ہے

کہ رجس کے معنی معاصی، غضب اور ایسے عمل کے ہیں جو کہ عذاب و عتاب، شک اور عیب

تک پہنچائے۔

(تفسیر کبیر جلد ۲ ص ۲۰۹ سطر ۲۰ پر ہے)

رَبُّنْهَبْ عَنْكُمْ الرَّجْسَ کا معنی ہے تم سے گناہ کو دور کرے اور تمہیں کرامت کی

خلعت پہنائے۔

تفسیر روح المعانی جلد ۲۲ ص ۱۲ سطر ۱ اور تفسیر بحر المحیط جلد ۷ ص ۲۳۱ سطر ۲۵ پر ہے۔  
در اصل رَجَس کے معنی گندا اور میلا ہوتا ہے اور مجازی طور پر اس سے اکثر طور پر گناہ  
مراد لیا گیا ہے سوئی کے نزدیک گناہ زجاج کے نزدیک فسق اور گناہ نے رَجَس سے مراد شیطان  
لیا ہے۔

تفسیر روح المعانی جلد ۲۲ ص ۱۲ سطر ۱ اور تفسیر بحر المحیط جلد ۷ ص ۲۳۱ سطر ۱۹ پر تحریر ہے۔  
حسن نے کہا کہ الرَّجَس سے مراد شرک، شک، بخل، طمع، خواہشات اور بدع ہے اور  
بعض نے کہا ہے کہ رَجَس سے مراد گناہ، عذاب، نجاست اور نقائص ہے۔  
روح المعانی جلد ۲۲ ص ۱۲ سطر ۱۳ پر ہے۔

رَبُّنْهَبْ عَنْكُمْ الرَّجْسَ سے مراد ہے کہ خدا نے تم سے ذنوب، معاصی اور منکر باتوں  
سے محفوظ فرما لیا ہے اور تمہیں تقویٰ، معروف باتوں کی طرف رغبت دلائی ہے اور بعض لوگوں  
نے اس سے گناہوں سے محفوظ رہنا مراد لیا ہے۔

سطر ۱۵ پر تحریر ہے۔

خدا نے ذوالجلال کے کہنے کا مقصد یہ ہے کہ وہ اہل بیت سے رَجَس یعنی انہیں گناہ سے  
محفوظ رکھے اور معروف پر عمل کریں اور منہی سے بچتے رہیں۔

تفسیر خازن جلد ۵ ص ۳۱۳ سطر ۴ تفسیر معالم التریل جلد ۵ ص ۲۱۳ سطر ۱۹ پر ہے حضرت  
ابن عباس نے کہا کہ رَجَس سے مراد گناہ ہے اور گناہ بھی ایسا جو کہ شرک کے باعث ہوتا ہے جس  
کے ہوتے ہوئے انسان معروف پر عمل نہیں کرتا اور منہی سے محفوظ نہیں رہتا۔

تفسیر فتح القدیر جلد ۴ ص ۲۹۶ سطر آخر پر ہے۔

رَجَس سے مراد گناہ اور منہی میں احکام خدا کی خلاف ورزی ہے۔

تفسیر منطاولی جلد ۶ ص ۲۸ سطر آخر پر ہے۔

کہہ رَجَس سے مراد وہ نجاست ہے جو کہ دامن کو داغدار کر دے۔

تفسیر طبری جلد ۲۲ ص ۵ سطر ۱ پر ہے۔

اللہ کے قول کا مطلب یہ ہے کہ اے اہل بیت میں نے تم سے برائیوں اور فواحش کو دور کر دیا ہے اور تمہیں اس آلودگی سے پاک کر دیا جو گناہ گار لوگوں میں پائی جاتی ہے۔  
سطر ۵ پر ہے۔

قادر آیت تطہیر کی تفسیر میں فرماتے ہیں کہ اس سے مراد اہل بیت محمد ہیں جنہیں خدا نے گناہوں سے محفوظ اور اپنی رحمت سے مخصوص فرمایا ہے۔

ابن وہب کہتے ہیں کہ یہاں ر جس سے مراد شیطان ہے۔

تفسیر فتح البیان جلد ۷ ص ۳۶۳ سطر ۹ پر ہے۔

ر جس سے مراد گناہ ہے اور گناہ بھی وہ جو تمہارے اعراض کو داغدار کر دے اور یہ آلودگی

اس وقت ہوتی ہے جب کوئی خدا کے احکام کی خلاف ورزی کرے اور منافی پر عمل کرے۔

تفسیر بحر المحیط جلد ۷ ص ۳۳۱ سطر ۲۴ پر ہے۔

ر جس کا لفظ گناہ، عذاب، نجاست اور نقائص کے لئے استعمال ہوتا ہے اور خدا نے ان

سب کو اہل بیت محمد سے دور کر دیا ہے۔

التمایہ میں ابن اثیر جزری تحریر فرماتے ہیں کہ ر جس کے معنی مندرجہ ذیل ہیں قدر اور

کبھی کبھی قبیح و حرام فعل و عذاب و لعنت و کفر کے لئے بھی یہ معنی تعبیر کئے جاتے ہیں۔

تفسیر کشاف جلد ۲ ص ۲۱۲ پر ر جس کے معنی گناہ تحریر ہیں۔

اسعاف الراغبین ص ۱۵۳ پر تحریر ہے کہ ر جس کے معنی گناہ اور شرک کے ہیں۔ یہی

معنی صواعق محرقة کے ص ۸۵ پر تحریر ہیں۔

تفسیر نیشاپوری کی جلد ۲۲ کے ص ۱۰ پر ہے کہ گنا کے لئے ر جس کا اور تقویٰ کے لئے تطہیر

استعارہ ہے۔

ابن تیمیہ منہاج السنہ جلد ۲ ص ۲۰۳ پر تحریر فرماتے ہیں کہ ان اللہ بنہب جمع

الرجس فان النبی دعا بذلک کہ خدا تمام ر جس کو لے گیا کیونکہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ

و سلم نے اسی چیز کی دعا کی تھی۔

امام راغب اصفہانی المفردات میں طہر کے ذیل میں تحریر فرماتے ہیں کہ تطہیر کا لفظ اجسام

و اخلاق اور افعال سب کی پاکی کے لئے آتا ہے جل شانہ نے فرمایا وثیبا یک فطہر یعنی اپنے



کپڑے میل سے پاک کر اور فرمایا اِنَّمَا يُرِيدُ اللّٰهُ الصَّخَّحَ معلوم ہوا کہ کپڑے و بدن کا نجاست سے پاک کرنا مراد نہیں ہے بلکہ سوائے تطہیر نفس یہاں اور کچھ مراد نہیں لے سکتے کہ مدح اسی کے متعلق ہے۔

## رجس

لغات القرآن ص ۱۷۹ پر ہے۔

رجس: راء کے زیر سے خبیث شے اور عذاب اور غضب کے بھی فرمایا، خبیث شے ہے شیطان کے کام سے اور فرمایا خبیث ان کے خبیث کے ساتھ اور فرمایا اور ڈالے گا اللہ غضب اور عذاب ان لوگوں پر جو نہیں سمجھتے۔

متھی الارب جلد ۲ ص ۱۷۷۔

پلیدی، گناہ کفر و بدکار پلید و زشت و کاریکہ موجب عذاب باشد و شک و عقوبت و حشم و لعنت و منہ قولہ تعالیٰ و يجعل الرجس علی الذین لا یعقلون قالہ العراء۔  
سورہ المائدہ میں ہے۔

يا ايها الذين امنوا انما الخمر والميسر والانصاب والا زلام رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه لعلكم تفلحون  
مسلمانو شراب اور جواء اور بت پرستی ان میں سے ہر ایک کام تو بس ناپاک شیطانی کام ہے تو اس سے بچتے رہو تاکہ تم فلاح پاؤ۔

قل الا اجل لي ما اوحى الى محرما على طامع بطمع الا ان يكون مميتا وما مسفو حا ۱۰ لحم خنزير فانه رجس او لسقا اهل لغیر اللہ بہ لمن اضطر غیر باغ ولا عاد فان ربك غفور الرحيم

اے پیغمبر ان لوگوں سے کہو کہ کوئی کھانے والا ان چیزوں میں سے جن کو تم حرام کہتے ہو کچھ کھائے اور تو میری طرف جو وحی آتی ہے اس میں تو میں اس پر کوئی چیز حرام پاتا نہیں مگر یہ کہ وہ چیز مردار ہو یا بہتا ہوا خون یا سور کا گوشت کہ یہ چیزیں بے شک ناپاک ہیں یا وہ جانور موجب نافرمانی ہو کہ خدا کے سوائے کسی دوسرے کے لئے ذبح اور نامزد کیا گیا ہو اس پر بھی جو شخص بھوک سے لاچار ہو اور نافرمانی کا ارادہ نہ رکھتا ہو اور نہ وہ ضرورت سے تجاوز کرنے والا ہو

اور وہ ان نپاک چیزوں سے کچھ کھالے تو اسے پیغمبرؐ پہلایا پروردگار بیشک بخشنے والا ہے۔  
سورہ اعراف میں ہے۔

قال قد وقع علیکم من ربکم رجس و غضب حود نے جواب دیا کہ بس جان رکھو کہ کوئی دم میں تمہارے پروردگار کی طرف سے تم پر عذاب اور غضب نازل ہوا۔  
ان آیات سے ثابت ہوا کہ رجس کے معنی عمل شیطان، نپاک اور عذاب ہونے کے ہیں اور پھر جن ہستیوں سے رجس کو دور رکھا گیا ہو وہ نہ غیر معصوم ہیں نہ نپاک اور نہ عذاب کے مستحق۔

## الرجس

اور لفظ الرجس جو محلی بالام ہے یہ لام استغراق ہے یعنی رجس کے تمام اقوام و افراد پر چھلایا ہوا ہے اور جس قسم کے رجس، ازہاب کے تحت آسکتے ہیں وہ سب اس میں شامل ہیں خواہ رجس ظاہری ہو حسی ہو یا باطنی عقلی ہو یا حکمی۔ خواہ وہ منکرات کبیرہ کے متعلق ہو یا معاصی صغیرہ کے متعلق ہو۔ عموماً اسے برائی کے وساوس یا خطرات کے متعلق ہو یا اس میں شک و تردد ہو جو معرفت ذات و صفات الہیہ کے متعلق ہو سکتا ہے خواہ وہ ایسے افعال کے متعلق ہو جن کے لئے ترک اولیٰ لازم ہے۔ یا وہ عدم طہانیت قلبی ہو۔ جیسا کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کو باوجود معصوم ہونے کے عارض ہوئی تھی ان تمام چیزوں کا ازہاب لازم ہے چونکہ رجس پر لام استغراق داخل ہے لہذا اہل بیت اطہار ہر نجاست خبیثہ سے بھی پاک ہیں خواہ وہ بول و براز اور پیشاب و پاخانہ ہی کیوں نہ ہو۔ بعض علماء کے نزدیک یہ طہارت باطنیہ رکھتے ہیں چنانچہ بیٹ اور گور ماکول اللحم جانوروں کا ظاہر ہے اگرچہ وہ خوراک میں شامل نہیں ہے چنانچہ عام طور پر احکام تکلیفی آئمہ معصومین علیہم السلام کے لئے مخصوص نہیں ہیں بلکہ انہوں نے احکام افہام و تقسیم کے لئے اختیار کیا ہے حضرات اہل بیت علیہم السلام ہر شک و تردد سے اس درجہ پر پاک ہیں کہ انبیاء ماسلف میں سے کوئی بھی اس درجہ کو حاصل نہیں کر سکا چونکہ اس آیت کی بلاغت اس امر کی گواہ ہے کہ انبیاء علیہم السلام کے لئے اس قسم کی صریح نص وارد نہیں ہوئی۔

الرجس پر الف لام استغراق کا ہے یعنی نجاست کی تمام اقسام ان سے دور ہیں۔  
آپ نے گزشتہ صفحات میں الرجس کے ذیل میں علماء اہل سنت کی کتب سے رجس کے درج ذیل معانی پڑھے ہیں۔

**شرک:** کہ جس کا ایک معنی شرک بھی ہے خدا نے قرآن میں بھی فرمایا ہے کہ مشرک نجس ہیں لیکن اہل بیت محمد علیہم السلام کی کسی بھی فرد نے زندگی کے کسی بھی شعبے میں شرک نہیں کیا بلکہ حضرت علی علیہ السلام کو کرم اللہ وجہہ کہتے اس لئے ہیں کہ جب لوگوں کے ماتھے بتوں کو سجدہ کر رہے تھے ان کا ماتھا اس وقت بھی بتوں کے سامنے نہیں جھکا تھا۔

**گناہ:** اگر جس کا معنی گناہ ہے تو یہ افراد معصوم پیدا ہوئے اور عصمت کی حالت میں اللہ کے پاس تشریف لے گئے۔

**شک:** اگر جس کا معنی شک ہے تو انہوں نے کبھی بھی توحید خدا اور نبوت مصطفیٰ میں شک نہیں کیا لیکن لوگ ان کے مقابلے میں ایسے لوگوں کو خلیفہ رسول تسلیم کرنے میں جو کہ اعلان اسلام کے بعد بھی خدا کی توحید میں شرک اور مصطفیٰ کی نبوت میں شک کرتے رہے۔

**عذاب:** اگر جس کے معنی عذاب کے ہیں تو انہوں نے زندگی بھر ایسا کوئی کام نہیں کیا کہ عذاب کے مستحق ہوں بلکہ اپنے ماننے والوں کو عذاب سے بچائیں گے۔

**معروف:** اگر جس کے معنی معروف پر عدم عمل کے ہیں تو ان ہستیوں نے کبھی بھی کسی معروف کام کو نہیں چھوڑا۔

**منہای:** اگر جس کے معنی منہای کے نزدیک جانا ہے تو ان ہستیوں نے کبھی بھی ایسا عمل نہیں کیا کہ خدا نے منع فرمایا ہو اور انہوں نے اس پر عمل فرما کر خدا کو ناراض کیا ہو۔

**فسق:** اگر جس کے معنی فسق کے ہیں تو انہوں نے کبھی بھی فسق نہیں کیا بلکہ فاسق بننے بھی ان کو نہ ماننے سے ہیں۔

**بخل:** اگر جس کے معنی بخل کے ہیں تو یہ ہستیاں خدا کی رحمتیں تقسیم کرنے والے ہیں بخل کرنے والے نہیں۔ کبھی کوئی سائل چاہے نبی، چاہے ولی، چاہے فرشی مخلوق میں سے چاہے عرشی مخلوق میں سے کبھی ان کے در سے خالی نہیں گیا۔

**طمع:** اگر جس کے معنی طمع کے ہیں تو یہ لوگ طمع نہیں کرتے ان کا تو دعویٰ ہے کہ خدا ہم جنت کے طمع میں تیری عبادت کرتے ہیں نہ دوزخ کے خوف سے بلکہ تیری اس لئے عبادت کرتے ہیں کہ واقعی عبادت کے لائق ہے تو جو ہستیاں خالق کی بارگاہ سے طمع نہیں رکھتیں مخلوق سے طمع کیسے رکھیں گی۔

**تقویٰ:** اگر جس کے معنی وہ امور ہیں جو تقویٰ کی منزل حاصل کرنے کے راستے میں حائل ہیں

تو یہ لوگ صرف متقی ہی نہیں بلکہ امام المستقین ہیں۔

نقص: اگر رجس کے معنی نقص کے ہیں تو خدا نے انہیں خود تمام نقائص سے منزہ کر کے خلق فرمایا اور انہوں نے خود ساری زندگی میں کوئی ایسا عمل نہیں کیا جس سے ان کے درجات اور کمالات میں کوئی نقص پیدا ہوا ہو اور خدا کے فضل سے انہوں نے جو کام بھی کیا کامل کیا نقص تو ان کے نزدیک آیا ہی نہیں۔

علامہ محمد مہدی الاصفیٰ آیہ تطہیر ص ۹۰ سطر ۸ پر تحریر فرماتے ہیں:

الرجس: پلیدی ناپاکی ہے جس سے انسان نفرت کرے اور یہ رجس کبھی تو مادی اور ظاہر

حالت ہوتی ہے اور کبھی نفسانی حالت۔ پہلے کی مثال

أَوْ لَحْمٍ خَنِزِيرٍ فَإِنَّهُ رَجَسٌ

”یا سور کا گوشت ہو کہ یہ سب رجس اور گندگی ہے“ (سورہ انعام ۱۳۵)

دوسرے کی مثال:

وَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ فَزَادَتْهُمْ رِجْسًا إِلَى رِجْسِهِمْ

”اور جن کے دلوں میں مرض ہے پس اس نے ان کی تباہی پر تباہی بڑھا دی اور وہ

کفر کی حالت ہی میں مر جاتے ہیں“ (توبہ ۱۲۵)

اسی طرح خداوند عالم کا ارشاد ہے۔

وَمَنْ يُّرِدْ أَنْ يُّضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقًا حَرَجًا كَأْتِمًا يَصْعَدُ فِي السَّمَاءِ كَذَلِكِ يَجْعَلُ اللَّهُ الرِّجْسَ عَلَى الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ

”اور جس کو گمراہی کی حالت میں چھوڑنا چاہتا ہے اس کے سینہ کو تنگ و دشوار گزار کر

دیتا ہے گویا (قبول ایمان) اس کے لئے آسمان پر چڑھنا ہے جو لوگ ایمان نہیں لاتے خدا ان پر

برائی کو اسی طرح مسلط کر دیتا ہے“

(انعام ۱۳۵)

پس آیہ کریمہ واضح الفاظ میں دلالت کرتی ہے کہ خدا نے اہل بیت سے رجس کو دور کر

دیا ہے اور ظاہری سی بات ہے کہ رجس کی واضح ترین اقسام معصیت و گناہ ہے اور اس کو خدا نے

اہل بیت رسولؐ سے دور کر دیا ہے اور رجس سے یہ دوری خدا کے ارادہ تکوینی کی بنا پر ہے جس

کے لئے ارشاد ہے۔

إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَانَا شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ



”لہذا اس آیت کے بموجب اہل بیت سے گناہ و معصیت کا سرزد ہونا محال ہے“

طبری اس آیت کی تفسیر کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

”اے اہل بیت محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم خدا کا ارادہ ہے کہ تم سے برائیوں کو دور کرے اور اہل معاصی میں جو عیوب ہوتے ہیں ان سے تم کو پاک و پاکیزہ قرار دے۔ ہم نے جو بات کہی ہے ویسی ہی بات اہل تاویل نے بھی کہی ہے۔“

اس کے بعد ابن زید کے حوالہ سے نقل کرتے ہیں:

”رجس سے مراد یہاں پر شیطان ہے اور اس کے علاوہ رجس سے مراد شرک ہے“

(تفسیر کبیر جلد ۲۲ ص ۵)

شیخ محی الدین بن العربی نے اپنی کتاب فتوحات مکیہ کے باب ۲۹ میں لفظ رجس کی تفسیر بکل مایشین (ہر وہ چیز جو باعث برائی ہو) سے کی ہے لیجئے ان کی عبارت کا ترجمہ پیش خدمت ہے:

”حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ذکر فرمایا ہے کہ خدا نے ان کو اور ان کے اہل بیت کو پاک قرار دیا ہے اور ان حضرات سے رجس (ہر وہ چیز جو باعث عیب ہو) کو دور کیا ہے کیونکہ عربوں کے نزدیک رجس قدر (گندی چیز) کو کہتے ہیں۔ اسی طرح فراء نے (بھی) حکایت کی ہے“

(الفصول المسمیہ ص ۲۱۸)

نیشاپوری اس آیت کی تفسیر میں فرماتے ہیں:

”گناہوں کے لئے رجس سے استعارہ کیا گیا ہے“

(تفسیر نیشاپوری جلد ۲۲ ص ۱۰)

جناب آیتہ اللہ فاضل لنکرانی تحریر فرماتے ہیں:

کلمہ ”رجس“ قرآن مجید میں دس مقامات پر استعمال ہوا ہے۔ ان دس آیات میں غور کرنے سے رجس کے معنی واضح ہو سکتے ہیں۔

”رجس“ کا ایک جامع مطلب ہے جسے پلیدی سے تعبیر کیا جا سکتا ہے۔ البتہ روح کی پلیدی اور آلودگی کے مختلف اسباب ہو سکتے ہیں اور کئی قسم کے عوامل سے یہ پلیدی روح میں پیدا ہوتی ہے۔ قرآن مجید میں ان عوامل کو بھی رجس سے تعبیر کیا گیا ہے مثلاً ”سورۃ مائدہ کی آیت

(۹۰) میں شراب، جواء، بت، آلات جواء کو رجز سے موسوم کیا گیا ہے اور اس مفہوم کو ان چار چیزوں پر محمول کیا گیا ہے لیکن یہ چاروں چیزیں رجز پیدا کرنے کے عوامل ہیں۔ پس رجز اس اثر کا نام ہے جو ان عوامل کے ذریعہ پیدا ہوتا ہے۔ اس سورۃ کی آیت (۹۱) بھی اس مفہوم کو ثابت کرتی ہے آیت (۹۰) یہ ہے:

إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ رِجْسٌ مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمْ تَفْلِحُونَ۔

اور آیت (۹۱) یہ ہے: إِنَّمَا يُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُوقَعَ بَيْنَكُمْ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ فِي الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ وَيَصُدَّكُمْ عَنْ نِّكْرِ اللَّهِ وَعَنِ الصَّلَاةِ فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْتَهُونَ۔

شراب، جواء، بت اور جوا بازی کے آلات رجز ہیں۔ یہ برائیاں کار شیطان ہیں، پس اس پلیدی سے دور رہو، اس امید کے ساتھ کہ تم فلاح پاؤ۔ شیطان تو یہ چاہتا ہے کہ مسلمانوں کے مابین دشمنی اور کینہ و بغض پیدا کر دے۔ یہ مقصد وہ جوا اور شراب کے ذریعہ حاصل کرتا ہے اور تمہیں یاد خدا اور نماز سے بھی روکتا ہے تو کیا ان اعمال سے تم اپنی خودداری کو بچالو گے؟

ان دو آیات میں رجز کا مفہوم واضح ہے۔ شراب انسان کی عقل کو زائل کر دیتی ہے۔ جواء کینہ اور نفس کی رذالت خواہی کی پرورش کرتا ہے۔ اس کا نتیجہ عقل کا زائل ہونا، نفس کے اندر رذائل کی تربیت، عدم توجہ بخدا، عالم غیب سے بے اعتنائی، اور عروج انسانی کی طرف پرواز سے بے پرواہی کی شکل میں سامنے آتا ہے۔ انہی (بے عقلی اور رذالت خواہی) جیسے خصائل رذیلہ کو قرآن مجید میں رجز سے موسوم کیا گیا ہے۔ ان غلیظ اور کثیف موجودات کے عوامل شراب اور جوا جیسے اور ہیں کہ انہیں بھی قرآن نے رجز سے تعبیر کیا ہے۔ واضح ہے کہ ان اسباب و عوامل کو ان کے آثار مثبات کی وجہ سے رجز کا نام دے دیا گیا ہے۔ ان عوامل کے آثار عمل سے ظاہر ہوتے ہیں، اسی لئے آیت کریمہ میں ان کو مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ یعنی کار شیطان کہا گیا ہے۔ کیونکہ یہ سب کام شیطان کی تحریک سے مستحق ہوتے ہیں۔ شیطان کا مقصد اس تحریک سے وہی ہوتا ہے جو شیطان ان چار چیزوں کے ذریعہ حاصل کرنا چاہتا ہے اور جن کو مقصود قرار دے کر وہ نا آگاہ لوگوں کو تحریک کرتا ہے۔

سورۃ انعام کی آیت (۱۲۵) میں تنگی سینہ اور گرفتاری روح کو بھی رَجَس سے تعبیر کیا گیا

ہے۔

فَمَنْ يَرِدِ اللَّهُ يَهْدِيهِ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ وَمَنْ يَرْبُأَنَّ يَضِلَّهُ يَجْعَلْ  
صَدْرَهُ ضَيِّقًا حَرَجًا كَانَمَا يَصْعَدُ فِي السَّمَاءِ كَذَلِكَ يَجْعَلُ اللَّهُ الرِّجْسَ  
عَلَى الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ .

اگر اللہ تعالیٰ کسی شخص کو ہدایت فرمانا چاہتا ہے تو اس کے باطن کو وسیع اور قلب میں وسعت پیدا کر دیتا ہے تاکہ وہ اسلام کی ہر حقیقت کو تسلیم کر سکے اور جس کو ہدایت نہ فرمانا چاہے تو اس کے سینے کو تنگ کر دیتا ہے کہ وہ تنگی سینہ سے اس طرح سانس لیتا ہے کہ اس کا دل دھڑکنے لگتا ہے۔ اسی طرح اللہ تعالیٰ ان لوگوں پر رَجَس کو وارد کر دیتا ہے جو ایمان نہیں رکھتے۔

ملاحظہ فرمائیے کہ اس آیت میں ”ضیق صدر“ یعنی تنگی سینہ کو رَجَس سے تعبیر کیا گیا ہے اور عل ضیق صدر کو جعل رَجَس کے ساتھ ایک شی سمجھا گیا ہے۔

پس جو روح کسی قسم کی وسعت نہ رکھتی ہو، بلکہ خفقان کی حالت کا شکار ہو اور مذموم اور گھٹیا صفات و اخلاق نے اس کے تنفس کی راہوں کو بند کر دیا ہو جس سے وہ تنگی تنفس کی کیفیت کی حامل ہو گئی ہو تو اس کو رَجَس کا نام دیا گیا ہے۔ جس روح پر رَجَس کی گرفت ہو جاتی ہے وہ ایسی روح ہوتی ہے جس کے تار و پود مذموم اخلاق سے بنے ہوئے ہوتے ہیں، وہ گھٹیا زندگی کی عادی ہو جاتی ہے اور کسی بھی ایسے عامل کو قبول کرنے کے لئے تیار نہیں ہوتی جو درخشاں اور روشن انسانی زندگی دینے کا موجب بنتا ہو۔

اس کے برعکس جو لوگ وسیع الصدر ہوتے ہیں، ناگوار حالات کو روحانی وقت ہاضمہ سے ہضم کرتے رہتے ہیں، ان میں سعادت بخشے والے اور درخشاں زندگی دینے والے عوامل کو قبول کرنے کی پوری استعداد موجود ہوتی ہے۔ حق تعالیٰ کی مہربانی سے انہیں ایک وسیع اور کھلا سینہ نصیب ہو چکا ہوتا ہے۔

پس رَجَس یعنی ”صدر ضیق“ گرفتار اور علیل روح اور اخلاقی پستیوں سے پر سینہ ہوتا ہے، چنانچہ ایک اور آیت میں اسی مناسبت سے قلبی امراض مثلاً ”بخل، حسد، کینہ، جہالت وغیرہ کو بھی رَجَس سے تعبیر کیا گیا ہے۔

وَأَمَّا الَّذِينَ يَنْ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ فَزَانَتْهُمْ  
وَمَا تَوَاوَهُم كَافِرُونَ

(سورۃ توبہ آیت 1۲4)

جب کوئی آیت نازل ہوتی ہے تو جن لوگوں کے قلوب میں بیماری ہے (بیمار روح کے مالک ہیں) وہ ان کی بیماری میں مزید اضافہ کر دیتی ہے اور یہ اضافہ اس قدر خطرناک حد تک پہنچ جاتا ہے کہ ان کے کفر و الحاد کی حالت میں ہلاک ہونے کا موجب بن جاتا ہے۔ اس آیت میں ر جس اسی روحانی بیماری کو کہا گیا ہے چنانچہ فرمایا کہ ان کے ر جس میں اضافہ ہوتا جاتا ہے جبکہ ابتداء آیت میں فرمایا تھا **فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ** یعنی ان کے دل میں مرض ہے یعنی وہی ر جس پھر **ر جس اِلٰی ر جسہم** ر جس پر ر جس بڑھتا جاتا ہے یعنی اس کی اس قلبی بیماری میں اضافہ ہوتا جاتا ہے اور وہ بیماری شدید تر ہوتی جاتی ہے۔ بنا بریں یہ قلبی مرض ہی ر جس ہوا۔

ابن عباس کی گفتگو

ابن عباس نے جو اسلام کے عالیٰ سدر مفسر اور حضرت امیر المومنین علی علیہ السلام کے شاگرد ہیں، بھی آیت تطہیر کے کلمہ ”ر جس“ سے قلبی مرض مراد لیا ہے۔ آپ نے ایک مرتبہ حضرت عمر کے جواب میں جب حضرت عمر نے بنی ہاشم کے قلوب کو ملاوٹ اور چالبازی سے آلودہ گمان کیا تو کہا:

لَا تَنْسَبْ قُلُوبَ بَنِي هَاشِمٍ الْخَشَّ فَإِنَّ قُلُوبَهُمْ مِنْ قَلْبِ رَسُولِ اللَّهِ  
الَّذِي طَهَّرَهُ اللَّهُ وَزَكَّاهُمْ وَهُمْ أَهْلُ الْبَيْتِ الَّذِينَ قَالَ تَعَالَى إِنَّمَّا يُرِيدُ اللَّهُ .....  
(1) (اے عمر) بنی ہاشم کے قلوب کی طرف ملاوٹ و آلودگی کی نسبت مت دیجئے کیونکہ ان کے دل پیغمبر کے دل ہیں اور پیغمبر وہ ہیں جن کے دل کا اللہ تعالیٰ نے تطہیر و تزکیہ فرمایا ہے۔ یہ وہی اہل بیت ہیں جن کے بارے میں آیت تطہیر نازل ہوئی ہے جس میں ان کو ہر ر جس و پلیدی سے پاک رکھنے کے عزم کا اعلان کیا گیا ہے۔

آیات کا نتیجہ

ان آیات سے روشن ہوا کہ ر جس ایک ایسا مرض ہے جو روح کو آفت زدہ کر دیتا ہے۔



شراب اور جواء رجز ہیں کہ وہ عقل کو زائل کرتے اور کینہ وری پیدا کرتے ہیں، روح ملکوتی اور باطنی کو ختم کرتے اور حق کے جہل و کمال کی طرف سے انسان کی توجہ کو دور کرتے ہیں۔

تمام ایسے تنگ سینے جو اخلاقی کمزوریوں سے بھرے ہوں سب رجز میں مبتلا ہوتے ہیں۔ ایسے سینے فضائل و معنویات کے لئے آمادگی نہیں رکھتے۔ اور نہ ہی کمال کی طرف رخ کرتے ہیں۔ یہ زندگی کی شہوات، کینہ و بغض، حسد و بغل کی دلدلوں میں پھنسا دیتے ہیں اور انسان کے ہاتھ پاؤں بندھ جاتے ہیں۔ اس آلودگی رجز کا نتیجہ ہوتا ہے کہ انسان کی عاقبت خراب ہو جاتی ہے اور برا انجام اس کا منتظر ہوتا ہے۔

خلاصہ یہ کہ تمام ایسے روحانی امراض جو انسان سے تابندگی، صفائے باطن، وسعت روح، عظمت نفس، حقیقت بینی، حق جوئی اور حقائق و معنویات جیسی صفات کو سلب کر لیتے ہیں، ان کو رجز سے تعبیر کیا جاتا ہے۔

اب واضح ہو گیا کہ قرآنی اصطلاح میں رجز کے معنی کیا ہیں؟ ان آیات پر غور کرنے سے معلوم ہو گا کہ بد بختی کے سارے عوامل اور روحانی امراض کی بنیادی علت کا نام رجز ہے۔ یہ ایسی خطرناک بیماری ہے جو حقائق کے اور اک سے انسان کو عاجز کر دیتی ہے۔ عصیان و نافرمانی میں اس قدر اضافہ کر دیتی ہے کہ انسان ہر معنوی اور روحانی صفت و کمال کے مقابلے میں سرکش اور متجاوز بن جاتا ہے اور بالآخر اسے کفر و الحاد کا مرتکب بنا دیتی ہے۔ انسان سے تمام فضائل چھین لیتی ہے اور روح کی کمزوریوں اور پستیوں میں ڈبو دیتی ہے۔ ان تمام گندی خصلتوں کو ”ضیق صدر“ سے بھی تعبیر کیا گیا ہے۔

لہذا آیت تطہیر کے معنی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اہل بیت کے سینے کو ضیق صدر کے مرض میں گرفتار نہیں کیا۔ ان کے قلوب کو قلبی امراض کا شکار نہیں ہونے دیا بلکہ اللہ تعالیٰ نے ان اخلاقی جراثیم کو ان سے دور رکھا ہے، ان کے اور ان امراض کے درمیان زیادہ فاصلے برپا دیئے ہیں اور اس کی بجائے انہیں شرح صدر اور کھلے سینوں سے سرفراز فرمایا ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ اور اک کرنے، معنویات کو تسلیم کرنے اور درگاہ خداوندی کے سامنے خضوع برتنے کے راستے میں رکاوٹ بنتے ہیں، کوسوں دور ہیں۔ وہ شرح صدر اور وسیع سینوں کے بسبب، جو ان کو

رب العالمین نے عنایت فرمائے ہیں، تمام حقائق کو درک کرتے ہیں، باریکیوں کو سمجھتے ہیں اور کمال مطلق حق تعالیٰ کے سامنے مطیع محض ہو جاتے ہیں۔ امراض روحانی سے دوری اور وسعت صدر سے ہم آغوشی نے ان ہستیوں کو انسانیت کی بلند ترین چوٹی پر پہنچایا ہے کہ وہ اب پروردگار کے خالص بندے بن کر فضائل و مناقب کے بحر بے کنار کے مصداق ہیں۔

رجس سے یہ فاصلے اور فضائل سے پیوستگی، حق تعالیٰ کی مہربانی ہے فمن یرد اللہ ان

### یہدیہ یشرح صدرہ للاسلام

پس اہل بیت علیہم السلام کا گناہ کے قریب نہ جانا ان کی وسیع روح، فضائل سے معمور دامن، حقائق کے گہرے اور اللہ تعالیٰ سے عشق کا نتیجہ ہے نہ کہ جبری طور پر اور نہ ہی نا اگاہانہ انداز سے، ان کے با عظمت نفوس کجروی اور اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کے خوگر نہیں۔ ان کی فروتن و سراپا تسلیم ارواح نے انہیں اپنے پروردگار کا مطیع بنا دیا ہے۔ ان کے قلوب وسیع ہمیشہ حقائق کے گہرے اور اک کے موجب رہتے ہیں اور یہی وہ لوراک ہے جو ان کے ہر روز زیادہ سے زیادہ حضرت محمد مصطفیٰ، قرآن اور پروردگار کے سامنے سر تسلیم خم کرنے کا باعث ہے۔

لہذا گناہ سے دوری اور طغیان و سرکشی سے بعد کا موجب ان کی عظمت روح، انشراح صدر ہیں اور ان کا روحانی امراض میں مبتلا نہ ہونا ہے۔ اس شرح صدر وعدم ابتلاء امراض کا باعث اللہ تعالیٰ کی خصوصی عنایت اور مہربانی ہیں جو اس ذات قدسی نے اس خاص بلند مرتبہ طبقے سے مختص فرمائی ہیں۔

اس طرح ہم یہ کہہ سکتے ہیں کہ گناہ کے قریب نہ جانے کی وجہ ان کا گناہ کو اختیار نہ کرنا ہے، یا اس کا سبب ان کی روحانی وسعت اور افکار زندہ و جدید کے لحاظ سے بلند ترین مقام تک پہنچا ہوا ہونا ہے۔ تاہم یہ وسعت توفیق کے ساتھ ہوتی ہے جو پروردگار کی خاص عنایت ہوتی ہے۔ اور یہ عنایت بھی انسان کے اپنے نیک انتخاب اور عمدہ اختیار کا نتیجہ ہوتی ہے۔

بنا بریں آیت تطہیر اہل بیت کی عظمت روح کی شاہد اور افکار بلند کی گواہ ہے۔ وہ ثابت کرتی ہے کہ یہ ہستیاں تمام نفسانی بیماریوں سے محفوظ ہیں اور یہ عظمت، بلند فکری سلامتی نفس عنایات الہیہ ہیں۔ یہی وہ امور ہیں جو اہل بیت کو گناہ و تجلوز سے محفوظ رکھے ہوئے ہیں درگاہ خداوندی میں تسلیم محض بنائے ہوئے ہیں اور ہر فضیلت کے لئے آمادہ کئے ہوئے ہیں۔ ایک بڑا

انسان کبھی بھی پلیدی کے قریب نہیں جاتا نہ ہی زندہ افکار کبھی خرافات کا سہارا لیتے ہیں۔ وسیع اور صحیح و سالم نفس کبھی ان روحانی آلودگیوں میں مبتلا نہیں ہوتا جن کو گناہ کہتے ہیں۔ آیت تطہیر ظاہر کر رہی ہے کہ یہ عنایات اللہ تعالیٰ کے ارادہ کے ساتھ اس عظیم خاندان پر وارد ہوتی ہیں۔ اگر ان بے کراں عنایات و عطایا کا نام جبر ہے تو صد آفرین اس شخص کو جو اس جبر کا قائل ہے۔ حضرت امیر المومنین علی علیہ السلام اس عطیہ خداوندی کی موجودگی میں گناہ سے پرہیز کرتے تھے۔ اگر پورا جہان آپ کی نگاہ میں چیونٹی کے منہ سے جو کا ایک چھلکا چھین لینے سے بھی کمتر مقام رکھتا تھا اور آپ پوری کائنات کے عوض یہ معمولی سا تجاویز کرنے کے لئے آمادہ نہ تھے تو اس کی وجہ بھی یہی روحانی عظمت اور تسلیم بخدا ہونے کی لذت کا ادراک تھا۔ اسی طرح اگر پورے عالم اسلام پر حکومت کرنا آپ کے نزدیک ایک ٹوٹے ہوئے جوتے کے تسمے سے بھی کم قیمت تھا تو اس کا سبب بھی یہی تھا کہ آیت تطہیر نے انہیں ایسا فوق العادہ اور اک عنایت کر رکھا تھا جس کے بعد وہ ہر قسم کے رجز سے دور اور محفوظ ہو چکے تھے۔

اگر حضرات امام حسین علیہ السلام یزید کے استبدادی چنگل سے ملت مسلمہ کو آزاد کرانے کے لئے اپنے شمشاہے بچے اور اٹھارہ سالہ نوجوان بیٹے کو قربان کرنے اور اپنی باعظمت خواتین کو قید کرانے کے لئے حاضر ہو گئے، تو یہ بھی اسی عنایت خداوندی کا نتیجہ تھا جس کے سبب وہ رجز سے دور ہوئے، عشق خدا و تسلیم در ارادہ حق میں اس قدر بلند ہو گئے کہ دنیا اور دنیا پرستوں سے محبت بڑھانا اور اپنے جگر گوشوں سے دل لگانا انہیں بہت کمتر محسوس ہوا اور یہ دنیوی امور ان کی مبارک نظروں میں بے حیثیت ہو کر رہ گئے تھے۔

(آیت تطہیر میں اہل بیت کے درختاں چرے ص ۱۵۱ سطر ۳)

جناب مولانا سید زیشان حیدر جوادی اہل بیت کے ص ۲۸ سطر ۸ پر تحریر فرماتے ہیں:

لفظ ”اہل بیت“ کا مقصود واقعی دریافت کرنے کے لئے کلمہ ”الرجس“ کو پیش نظر رکھنا بھی ایک ناگزیر امر ہے اس لئے کہ آیت مبارک کے اہل بیت کے لئے جس کے معنی و مصداق پر غور کرنے کے بعد یہ فیصلہ کیا جاسکتا ہے کہ کن ہستیوں سے یہ رجز دور رکھا گیا ہے اور کن افراد کی شخصیتیں رجز سے آلودہ ہیں۔

علماء لغت نے رجز کے مختلف معانی بیان کئے ہیں اور قرآن کریم نے بھی شراب، قمار،



بت پرستی جیسے اعمال کو جس سے تعبیر کیا ہے لیکن ان تمام معانی کا خلاصہ ہے گندگی اور پلیدی۔  
اب اگر جس سے مراد کوئی خاص گندگی ہے تو اس سے بچنے والے مصداق آیت ہوں  
گے اور اگر تمام گندگیاں ہیں تو ان سے دامن بچانے والے ہی اہل بیت کا مصداق بن سکیں گے۔  
مگر شہ تحقیق میں یہ اشارہ کیا جا چکا ہے کہ کلمہ اصل مختلف معانی کے لئے استعمال ہوتا  
ہے۔ استغراق یعنی عمومیت، جنس یعنی اصل ذات، عہد یعنی کسی خاص شے کی طرف سے نوع کا  
اشارہ۔

آیت مذکور میں عہد مراد لینے کے لئے قرینہ و دلیل کی ضرورت ہے جو بظاہر آیت میں  
موجود ہیں ہے اس لئے یہاں پر اصل سے مراد یا استغراق ہو گا یا جنس اور دونوں صورتوں میں اہل  
بیت علیہ السلام وہ افراد قرار پائیں گے جن سے پروردگار عالم نے ہر قسم کے جس کو دور کر دیا  
ہے۔

استغراق کی صورت میں یہ بات انتہائی واضح ہے اس لئے کہ استغراق کے معنی ہیں تمام  
افراد اور جس ذات سے جس کے تمام افراد دور کر دیئے جائیں گے اس کا بالکل پاک و پاکیزہ ہونا  
انتہائی ضروری ہو گا۔

جنس کی صورت میں اس کا معنی مراد لینا اس لئے لازمی ہے کہ جنس کا وجود ایک ایک فرد  
کے وجود سے ضرور ممکن ہو جاتا ہے لیکن جنس کی نفی تمام افراد کی نفی کے بغیر ناممکن ہے۔ آپ  
شہر میں عالم کے وجود کی خبر دیں گے تو ایک عالم کی موجودگی سے بھی صادق القول کہلائیں گے  
لیکن اگر عالم کے عدم کی خبر دیں گے تو جب تک ایک عالم بھی باقی رہے گا آپ کو صداقت شعار  
نہیں کہا جاسکتا۔ اس لئے کہ ابھی عنوان عالم کا ایک مصداق باقی ہے۔

آیت تطہیر نے اہل بیت علیہ السلام کے سلسلے میں جس کو ثابت نہیں کیا ہے کہ کسی  
ایک جس کے مراد لینے سے آیت کے معنی مکمل ہو جائیں بلکہ جس کی نفی کی ہے جس کا  
امکان اس وقت تک پیدا نہیں ہو سکتا جب تک اہل بیت علیہم السلام سے جس کے تمام افراد دور  
نہ ہو جائیں اور یہی وہ حقیقت ہے جس پر بعض علماء عامہ کی غلط فہمی کا ازالہ ہو جاتا ہے۔ ان کا  
خیال ہے کہ اہل بیت سے مراد ازواج رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہیں اور ازواج کا دامن تمام  
جس سے پاک نہیں ہے۔ ان کے کردار میں غیر معصوم ہونے کے رشتے سے کمزوریاں نکل سکتی



ہیں اور نکلی ہیں۔ اس لئے رجس سے چند مخصوص گندگیوں ہی کو مراد لینا چاہئے۔  
 اس خیال کو غلط فہمی اس لئے کہا جاتا ہے کہ ان حضرات نے استدلال میں الٹی شکل  
 اختیار کی ہے۔ قاعدہ تو یہ ہونا چاہئے تھا کہ رجس کے معنی کی عمومیت سے اہل الیست کا تعین کیا  
 جاتا اور ان حضرات نے علیحدہ سے اہل الیست علیہ السلام کے افراد معین کر کے ان کے کردار کی  
 روشنی میں رجس کے معنی معین کرنا شروع کر دیئے اور یہی وہ بنیادی غلطی ہے جس سے تفسیر و  
 تاریخ دونوں کے چہرے کو مسخ کیا جا رہا ہے۔ ارباب قلم شخصیتوں کے کردار کی روشنی میں مرتب  
 کرتے ہیں اور اس طرح اسلاف کی زندگی کو دیکھنے کے لئے کوئی صاف و شفاف آئینہ باقی نہیں رہ  
 جاتا۔

## اہل الیت

اہل الیت میں جو بیت کا لفظ ہے اس پر الف لام تعریف کا موجود ہے اور بیت خانہ کعبہ ہے جس کے متعلق ارشاد ہوا اِنِّیْ اَوَّلُ نَبِیِّ وَضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِیْ بِکُمْ مُبَارَکًا هٰذَا لِلْمُتَّعِلِّیْنَ (سورہ آل عمران آیت ۹۰ پارہ ۴ رکوع ۱)

تحقیق سب سے پہلا گھر جو لوگوں کے لئے بنایا گیا وہ مکہ میں مبارک ہے اور لوگوں کے لئے ہدایت کا باعث ہے۔ بیت پر الف لام تعریف کا ہے اس لئے لفظ اہل الیت کے معنی یہ ہوں کہ ایسے لوگ جن کو خانہ کعبہ پر وہ حقوق حاصل ہوں جو اہل خانہ کو اپنے گھر پر ہوتے ہیں۔

## معنی بیت

عربی زبان میں گھر کے لئے دو لفظیں آتی ہیں اولاد بیت اور اللہ تعالیٰ نے خانہ کعبہ کو چاہے اللہ نہیں کہا بلکہ بیت اللہ کہا ہے اور بیت کا لفظ بات بیت سے مشتق ہے جس کے معنی رات بسر کرنا ہے تو بیت کا معنی ہوا رات بسر کرنے کی جگہ اللہ کی ذات اس سے منزہ ہے کہ وہ کہیں رات بسر کرے لَا تَاْخُذُہٗ سِنَةٌ وَّلَا نَوْمٌ نہ اس ذات کو اونگھ آتی ہے اور نہ نیند اس سے معلوم ہوا کہ عالم الغیوب کے علم میں یہ چیز تھی کہ کچھ لوگوں نے اس گھر میں رات بسر کرنی ہوگی چنانچہ مولود کعبہ نے اور ان کی والدہ ماجدہ فاطمہ بنت اسد نے ولادت کے وقت خانہ کعبہ میں رات بسر کی۔ معلوم ہوا کہ اہل بیت کو خدا کے گھر پر وہ خانہ کعبہ ہو یا مسجد حقوق اہلیت حاصل ہیں جیسا کہ مسجد نبویؐ سے صحابہ کا سد باب ہوا لیکن سرکار رسالت اور سرکار ولایت کے دروائے بند نہیں ہوئے۔ حضرت علی علیہ السلام کی ولادت خانہ کعبہ میں ہوئی۔

(مروج الذهب صفحہ ۱۷۵ ازالۃ الخفاء مقصد صفحہ ۲۵۱ مطالب السؤل صفحہ ۲۵)

موت ہو یا ولادت جو ہو اپنے گھر میں ہو

مولد و مشہد تمہارا گھر خدا کا ہو گیا

(ابن عقیل)

کے را میسر نہ شد اس سعادت

کعبہ ولادت مسجد شہادت

(مختشم کاشی)

یہ وہی خانہ کعبہ ہے جس کے متعلق دو عظیم الشان نبیوں کو اسے پاک رکھنے کا حکم دیا  
چنانچہ خداوند عالم ارشاد فرماتے ہیں۔

وَ عٰهَدْنَا اِلٰى اِبْرٰهٖمَ وَاِسْمٰعِیْلَ اَنْ طَهِّرُوْا بَیْتِیْ لِلطَّٰغُیْفِیْنَ وَاَلْعٰکِفِیْنَ وَاَلزَّکِّیْنَ  
السَّجُوْد

(سورۃ البقرہ آیت ۱۲۵ پارہ ۱ رکوع ۱۵)

ہم نے ابراہیم اور اسماعیل کو حکم دیا کہ تم دونوں میرے گھر کو طواف کرنے والوں،  
اعتکاف کرنے والوں، رکوع کرنے والوں اور سجدہ کرنے والوں کے لئے پاک رکھیں۔ حضرت امیر  
المومنین کا خانہ کعبہ میں پیدا ہونا جس کے لئے دو نبیوں کو پاک کرنے کا حکم دیا تھا اس بات کی  
دلیل ہے کہ مولود کعبہ نجاست حسی و باطنی سے پاک تھے۔

اسی سلسلہ میں ایک عربی شاعر نے کہا ہے۔

هو الذى كان بيت الله مولده فطهر البيت من ارجاس اوثان

ترجمہ یہ وہ بزرگوار ہیں کہ اللہ کا گھرانہ کی ولادت کی جگہ ہے انہوں نے بیت اللہ کو  
بتوں نجاستوں سے پاک کر دیا۔

لفظ اہل بیت باوجود اتنی توجیہات کے مخالفین آل اطہار نے اس آیہ مبارکہ میں شبہ پیدا  
کر دیا ہے اور وہ اس طرح سورہ احزاب میں جہاں ازواج کا تذکرہ ہے اور وہ تذکرہ لفظ ازواج  
سے کیا گیا ہے آیہ تطہیر کو رکھ کر یہ غلطی پیدا کی گئی ہے کہ یہ آیہ مبارکہ ازواج کی شان میں ہے  
حالانکہ اس آیت کے سیاق و سباق میں ازواج کا ذکر لفظ ازواج سے ہے اور تنبیہ زجر و توبیخ  
سے مملوء ہے۔

جناب علی محمد صاحب تحریر فرماتے ہیں۔

جاننا چاہئے کہ تحقیق اطلاق اہل بیت کا جناب علیؑ اور حسن و حسین اور سیدۃ النساء فاطمہ الزہرا علیہم السلام پر بروایات مشہورہ بکثرت کتب تفسیر و حدیث فریقین میں وارد ہے اور بڑی بھاری دلیل اس پر آیت تطہیر اور آیت مباہلہ اور حدیث کساء۔ جیسا کہ اس کو حضرت ام سلمہؓ سے ترمذی و دولابی اور بیہقی و احمد طبرانی نے روایت کیا ہے کہ اور ابن عمرؓ سے بیہقی اور حاکم نے روایت کیا اور حضرت عائشہ سے مروی ہے کہ جس کو مسلم اور ترمذی نے روایت کیا ہے اور واثلہ بن اسحق سے احمد و ابو حاتم و حاکم نے روایت کیا اور حضرت عائشہ سے مروی ہے کہ جس کو مسلم اور ترمذی نے روایت کیا اور واثلہ بن اسحق سے احمد و ابو حاتم و حاکم و بیہقی و دیلمی نے اور جناب حسن بن علیؑ سے پچند طریق مروی ہے جن سے بعض کی سند حسن ہے یہ کہ امام حسنؑ نے فرمایا میں اسی اہل بیت سے ہوں جن کو اللہ تعالیٰ نے پاک کیا ہے اور پلیدی کو ان سے دور کیا ہے اس حدیث کو ابن سعد نے روایت کیا ہے اور ابوسعید خدری سے اس حدیث کو بغوی نے اپنی تفسیر میں اور ابن جریر و احمد نے مرفوعاً روایت کیا ہے کہ آیت تطہیر پانچ تن کے حق میں اتری ہے اور علیؑ سے دیلمی نے اور سعد بن وقاص سے نسائی نے اور جابر بن عبد اللہ سے حکم نے روایت کیا ہے مستدرک میں اور ابن عباس سے ابو حاتم نے سیرۃ حلبیہ وغیرہ سے روایت کیا۔

اور صواعق محرکہ صفحہ ۸۵ میں ہے کہ اکثر مفسرین اس پر متفق ہیں کہ آیت تطہیر علیؑ و فاطمہؑ و حسینؑ کے حق میں اتری ہے الخ واسطے مذکر ہونے ضمیر کے دوسرے ضمیر ما بعد اس کا ذکر ہونا بھی اس کا موید ہے (اسی طرح بعینہ فارسی ترجمہ اس کا مدارج النبوة مطبوعہ نو کلتورج، ص ۳۶۳ میں ہے۔

بعدہ لکھا چنانچہ اکثر روایات دال بر آنست)

صواعق صفحہ ۹۰ میں ہے۔ ابو بکرؓ نے کہا علیؑ عترت رسول اللہ ہیں اور صواعق صفحہ ۸۹ میں ہے دیلمی نے ابوسعید خدری سے روایت کی کہ نبیؐ نے فرمایا آیت۔ سے مراد یہ ہے کہ دن قیامت کے حکم ہو گا کہ سب کو کھڑا کر دے تحقیق ان سے ولایت علیؑ کا سوال کیا جانا ہے اور یہی مراد ہے اس کے اس قول سے جو فرمان الہی میں مروی ہے کہ سوال ولایت علیؑ اور ولایت اہل بیت کا ہو گا اور پھر کہا کہ معنی یہ ہیں کہ اس امر سے لوگ پچھے جائیں



گئے کہ کیا اہل بیت کو دوست رکھا جائے حق دوسی کا جیسا کہ اس کی نبیؐ نے وصیت فرمائی تھی یا کہ حق مودت اور وصیت کو ضائع کیا ہے؟ اگر ضائع کرنے والوں پر مطالبہ اور سزا ہوگی۔ ختم ہوئی عبارت صواعق کی۔

تفسیر وحیدی بر حاشیہ قرآن مترجم وحیدی مطبوعہ لاہور گیلانی پریس پ ۵۳۹ میں حاشیہ ص ۷ پر مولوی وحید الزماں صاحب لکھتے ہیں، بعضوں نے اس کو خاص رکھا ہے نسبی گھر والوں سے یعنی حضرت علیؑ اور حضرت فاطمہؑ اور حسن و حسینؑ سے مترجم کہتا ہے کہ صحیح مرفوع حدیثیں اسی کی تائید کرتی ہیں کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے خود بیان فرما دیا کہ میرے گھر والے یہ لوگ ہیں تو اس کا قبول کرنا واجب ہے اور ایک قرینہ اس کا یہ ہے کہ اس آیت کے اول و آخر جمع مونث حاضر کی ضمیر سے خطاب ہے اور اس میں جمع مذکر کی ضمیر سے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ یہ آیت ان آیتوں کے بیچ میں رکھ دی گئی ہے جن میں مطہرات سے خطاب تھا اور شاید صحابہ نے اجتہاد سے ایسا کیا واللہ اعلم انتہی۔ اب تو راز فاش ہو گیا کہ اس آیت کو صحابہ نے کسی اپنی مصلحت سے اس موقع پر جما دیا ہے ورنہ اس کا موقع اور ہے انوار لختہ پ ۲۲ ص ۵۱ میں مولوی صاحب موصوف بذیل حدیث کساء لکھتے ہیں صحیح یہ ہے کہ آیت تطہیر میں یہی پانچ حضرات مراد ہیں گو عرب کے محاورہ میں اہل بیت ازواج کو بھی شامل ہے اس آیت سے بعضوں نے یہ نکالا ہے کہ یہ حضرات خطاء اور گناہ سے معصوم تھے خیر اگر معصوم نہ تھے تو محفوظ تو ضرور تھے اور آیت مباہلہ کا بیان صواعق صفحہ ۹۳ میں ہے۔ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے کہ جو تیرے ساتھ بھگڑا کرے اے نبیؐ بعد علم آجانے کے پس کہہ دے تو کہ آ جاؤ ملا لیں ہم اپنی اولاد کو اور ہم اپنی عورتوں کو اور تم اپنی عورتوں کو اور ہم اپنے نفوس کو اور تم اپنے نفوس کو پھر مباہلہ کریں اور ہم کہیں جھوٹوں پر اللہ کی لعنت ہو۔

صواعق طبع مصر ۸۶ میں اسی طرح مرقوم ہے بلکہ اس کے آخر میں وطہر ہم تطہرنا بھی ہے اور بالفاظ نحن اہل البیت الذین قال اللہ فہم انما یرید اللہ الایۃ خط امام حسنؑ علی بن برہان الخلی نے سیرۃ حلبیہ طبع مصر جلد ۳ ص ۳۳۲ میں نقل کئے گئے ہیں اور مروج الذهب جلد ۷ ص ۳۰۷ سے مصالحت معاویہ کے بیان میں مرقوم ہے اس خطبہ امام حسنؑ میں احد الثقلین کا لفظ بھی ہے کہ میں ان میں سے ایک ثقل ہوں اور شرح فقہ اکبر

علی قادری مطبوعہ محمدی لاہور ص ۱۳۸ میں ہے الا ولاد فاطمہ فانہم بفضلون علی اولاد  
ابی بکر و عمر و عثمان لقربہم من رسول اللہ فہم العترۃ الطاہرۃ والذریۃ الطیبۃ الفین  
اذہب اللہ عنہم الرجس و طہرہم تطہیرا " کنا فی الکفایتہ

یعنی اولاد فاطمہ بوجہ قرب رسولؐ کے باقی سب افضل ہیں ان کو اللہ تعالیٰ نے پاک کیا  
ہے پاک کیا ہے حق کرنے کا اور پلیدی کو ان سے دور رکھا نیز دیکھو حاشیہ متعلقہ خطبہ  
امام حسنؑ جو بیان مصالحت امام حسنؑ میں لکھا گیا ہے طہرہم تطہیرا بہ صیغہ ماضی  
امام حسنؑ میں اس کی کافی دلیل ہے کہ آیت تطہیر انہی کے حق میں اتری اور یہ طاہر مطہر و  
معصوم ہیں لہٰذا اذہب عنکم الرجس کے بعد تاکید و بطہور کم سے پھر ذکر مفعول مطلق سے  
موکد کرنا اس پر وال ہے کہ ارادۂ تکلیفی نہیں بلکہ ایقائے اس پر شاہد عادل خود امام ہے  
کہ مقام احتجاج پر اپنی طہارت کا ذکر فرمایا اور مثل عبارت شرح فقہ اکبر مندرجہ حاشیہ  
مذکور کے شرح عقائد نسفی طبع نو الکثور کے حاشیہ نمبر ۵ قزو کمال و کفایہ سے ص ۱۱۷ میں  
بھی ہے نیز مثل فرمان امام حسنؑ کے امام حسینؑ و حضرت زینبؑ کا خطبہ مصالحت معاویہ  
حال مروان کے حاشیہ میں بحوالہ تذکرہ صفحہ ۱۳۴ - ۱۱۳ - ۱۳۷ ملاحظہ ہو اور دیکھو درمیان  
تطہیر و مودت عبارت صواعق محرقة و شرح فقہ اکبر و فرعی نامی وغیرہ لفظ الذہب و طہور  
بعینہ ماضی کا اقرار اور خطبہ امام میں طبری و کامل کا حوالہ اور بیان مصالحت معاویہ اور دیکھو  
تقریر عبداللہ بن عباس کی تقریر مکالمہ عمرو ابن عباس میں جو خلافت کے غاصبانہ ہونے کے  
بارہ میں مروی ہے ابن عباس نے تطہیر سے استدلال کیا ہے اور مقدمہ ابن خلدون مطبوعہ  
مصر صفحہ ۲۱ میں در بیان اور یس از اولاد امام حسنؑ لکھا ہے علی ان تنزیہ اہل البیت عن  
مثل ہذا من عقائد اہل الایمان فاللہ سبحانہ قد لزمت اللہ عنہم الرجس و طہرہم تطہیرا  
ففراس بن یس طاہر من النجس و منزہ عن الرجس بحکم القرآن اس عبارت ابن خلدون  
متعصب سنی سے میری غرض فقط یہ ہے کہ اس میں ابن خلدون نے طہارت اہل بیت کو  
تسلیم کیا اور اس اعتقاد کو ایمان کی جزو قرار دیا ہے اور اس کے خلاف جو اعتقاد رکھے اس  
کو داخل دروازہ کفر سمجھا ہے اور قرآن کے حکم تطہیر کو اس بارہ میں قطعی اعتقاد کیا ہے  
اور کتب بالا سبب میں صیغہ ماضی استعمال ہوا ہے جو طہارت واقع شدہ کا مظہر ہے پس یہ  
اعتراف معتبرین علماء سنیوں کے طہارت آئمہ طاہرین کی ثابت ہوئی ختمہ نبیا کے علاوہ دیگر

آئمہ طاہرین کی طہارت بہ اخبار ہر امام کے اپنے مابعد اعتراف علماء مخالفین کے ثابت ہے کتب بالا کی عبارت بہ تفسیر آیت تطہیر سے مطلق ودریت طیبہ طاہر ثابت ہے اور چونکہ نبی کی اولاد سب نبی نہیں ہوتے اور نہ امام کی اولاد سب امام لہذا علی سبیل التزل اہل بیت میں سے چند نفوس طاہرہ کا ہونا لازمی اور علی سبیل التغلیب ذریت طاہرہ کا اطلاق ہوتا چلا آیا ہے اس کی تشخیص کہ کون کون سے ایسے ہیں مشک آنت کہ خود بگوئید نہ کہ عطار بگوئید۔ اپنی آپ دلیل ہوتے ہیں کہ مخالف و موافق کو اقرار طہارت و فضال ان کے لئے چارہ نہیں ہوتا اور ان کی تطہیر عام افراد بلکہ خواص میں بھی نہیں ملتی ہے اور ہر معصوم اپنے مابعد کی عصمت و امامت و طہارت کی خبر دیتا ہے جو دلیل قطعی ہوتی ہے اور آیت تطہیر کی تفسیر سمجھی جاتی ہے جیسا کہ زیادہ حصہ احکام کا قرآن میں ہے اور تفسیر و تشریح سب کی احادیث سے ہوتی ہے انوار اللغت پارہ اول صفحہ ۵۰ طبع لاہور میں علامہ وحید الزمان سنی حدیث نقل کرتے ہیں مثل الصادق من الال فقال ذریتہ محمد فقیل لد من الال فقال الانتم پھر اسی کے صفحہ ۵۱ لغت اہل میں لکھا پھر پوچھا گیا کہ عترت کون ہیں فرمایا کملی والے۔ (ضروری نوٹ) نسیم الریاض شرح شفاء عیاض جلد ۳ صفحہ ۵۶ میں بعد حدیث کساء لکھا ہے آیت تطہیر میں جب ارادہ تطہیر کو خدا تعالیٰ نے ظاہر فرمایا تو مراد کا پورا ہونا ضروری ہے پھر اس اظہار کا طہارت کیا ہے یا تو تاکید کے لئے ہے یا اظہار قدر کے واسطے ہے کہ لوگ سمجھیں یا دوام و ثبات کے لئے ظاہر فرمایا اسی دوام کی دعا نبیؐ نے حدیث کسا میں فرمائی۔ اهلنا الصراط المستقیم ہمیشہ نماز میں پڑھا جاتا ہے اس میں جملہ ملاؤں کا جواب ہے جو کہتے ہیں مراد ارادہ کیفی ہے یا یہ کہ نبیؐ نے دعا کیوں کی اگر وہ پاک ہو چکے تھے صراح میں ہے وعترۃ وخویشان و نزدیکان مرد تو عترتی اہل بھتی نے ہر شبہ کو دور کر دیا ہے جو سینوں کے دل میں آئے ہیں کیونکہ جو اصل اور سبب سے اقرب ہیں جن کے بغیر کوئی اور مقصود حدیث ثقلین سے نہیں ہو سکتا علامہ وحید الزمان انوار اللغت مطبوعہ بلور اب صفحہ ۶۸ میں لکھتے ہیں۔ مثل الصادق من اہل بیت قال الانتم امام صادق سے پوچھا گیا کہ اہل بیت کون ہیں فرمایا امام پھر پوچھا گیا عترت کون ہیں فرمایا کملی والے یعنی حضرت علیؑ وفاطمہؑ و حسینؑ ۱۳ مترجم۔

آیہ مباہلہ کی توضیح یہ ہے کہ آیت مباہلہ ندع ابناء الایہ کی ضمیر متکلم مع الغیر مثل



آیت تعالو الی کلمتہ سوادینا و یشکم عام ہے کوئی لفظ تخصیص اقربا رسول پر دال نہیں بذریعہ نبی عام مسلمانوں اور عام نصاراے نجران کے درمیان قول و قرار تھا کیونکہ مقابلہ میں کوئی جھوٹا نبی اور اس کے رشتہ دار نہیں تھے بلکہ قائم نصاریٰ کے درمیان جو اختلاف تھا اس میں بچوں اور جھوٹوں کا فیصلہ مباہلہ پر قرار دیا گیا یہ مفسرین اہل تسنن کو خود ساختہ تغیر ہے کہ وہ صرف قریبی رشتہ داران رسولؐ کے لئے ہی حکم تھا یہ امر قرآن سے ثابت نہیں ہوتا جب حکم عام ہے تو صحابہ میں سے بہ قبول سینوں کے عمر رسیدہ اور خدا رسیدہ اور افضل الناس یا رغار جو قریبی رشتہ دار یعنی خسر بھی تھے۔ حضرت دویم بھی ایطرح تھے کہ ان کی دو صاحبزادیاں رسولؐ کی ازواج میں تھیں ایک صاحب تو نبیؐ کی غلطیوں کی اصلاح بھی کرتے تھے اور نبیؐ کے بعد نبی ہونے کی قابلیت بھی رکھتے تھے ایک اور قریبی عزیز تھے یعنی حضرت عثمان انشاء کا صحیح مصداق اور صدق میں بے شبہ اعلیٰ فرد بجز علیؑ کے نبیؐ کو معلوم نہیں ہوا اس بناء پر حضرت علیؑ ہی مع حسینؑ پر مقابلہ دیگر صحابہ کونوامع الصادقین کے صحیح مصداق اور پیشوا قابل اقتدا ہو سکتے ہیں دوسرا کوئی ان کے برابر نہیں ہے اور نہ عورتیں میں بجز ایک زہرا علیھا السلام کے اس پایہ کی کوئی عورت نبیؐ کو معلوم ہوئی جس کو مباہلہ میں شامل فرماتے کلمہ نساء نا تو ازواج کو شامل تھا بلکہ یہی معنی متبادر تھا کلمہ بنانا اور نہیں ہوا کہ بیٹی کو ہی لے جائے اور بقول سینوں کے ازواج میں سے محبوب ترین زوجہ اور دنیا کی سب عورتوں سے افضل نبیؐ کے پاس حضرت عائشہ بھی موجود تھیں مگر نبیؐ نے اس کو یا کسی دوسری عورت کو مباہلہ میں جناب زہرا علیھا السلام کے ساتھ شامل کرنا مناسب نہیں سمجھا حالانکہ قرآنی حکم صیغہ جمع نساء ناموجود ہے جس کی تعمیل عورتوں کے ایک فرد سے کی گئی یعنی جناب زہرا علیھا السلام دختر خود ہی کو لے گئے اگر بالفرض بقول اہل تسنن نبیؐ کو اپنے قریبی رشتہ داروں یعنی بنی ہاشم کے لے جانے کا حکم تھا تو حضرت عباس چچا رسولؐ خدا کا اور عبد اللہ ابن عباس اور قثم ابن عباس ہر دو چچا زاد بھائی آپ کے اور امامہ دختر زینب وغیرہ فردین سے موجود تھیں ان کو نبی پاکؐ نے مباہلہ میں کیوں شامل نہیں فرمایا۔ اور حضرت عباس وہ ہیں جن کو دعاء استقاء میں حضرت عمرؓ جیسے نے وسیلہ بنایا تھا۔ (فلک فضا کل جناب علیؑ جلد ۱) اگرچہ حضرت عباس



نے پھر جناب امیر اور حسینؑ کو اپنے ساتھ لے کر وسیلہ بنایا اور حضرت عمرؓ سے کہہ دیا کہ تم لوگوں سے کوئی ہمارے ساتھ اس مقام دعا میں شریک نہ ہو تم جدا ہو گویا عمرؓ کا دعا کے وقت الگ رکھنا حضرت عباس نے بھی اس طرح مناسب سمجھا جیسے رسول خداؐ نے مباہلہ میں ان کو دور رکھا۔ اس سے صاف ظاہر ہے کہ اس موقع پر مباہلہ میں صرف رشتہ داری کو دخل نہ تھا اور نہ صغریٰ اور کبریٰ کو بلکہ پاک باطنی اور کمال ایمانی کو اور عین الیقین کے درجہ پر فائز ہونے کو دخل تھا اور جن کے مثل نبی صادق کامل ہونے میں ذرہ بھی شائبہ کذب کا نہ تھا مسلمانوں سے ایسے فردوں کی ضرورت تھی اور یہی انفسا سے مقصود ہے ہم اور ہمارے جیسے اور چونکہ صیغہ جمع کا ہے چند اور بھی شامل ہو جاتے تو تعمیل صیغہ جمع کی احسن طریق سے انجام پا جاتی کیا ہرج تھا۔ لیکن ایسا وجود پنج تن پاک کے برابر کوئی نہ مل سکا اس لئے اور کسی کو شامل نہیں کیا گیا کیونکہ اگر کوئی ایسا آدمی ان میں شامل کر دیا جاتا جس میں جھوٹ کی ذرہ برابر ملاوٹ ہوتی تو یعنی اس سے جھوٹ کا ظاہر ہونا ممکن ہوتا تو ان پر بد دعا کا اثر ظاہر ہونے کا احتمال ہوتا تو بہر حال اس واقعہ سے اتنا یقیناً ثابت ہوتا ہے کہ اتنی بڑی جماعت مسلمانوں میں جو درجہ خلوص اور کمال سچائی کا ان پانچ فردوں کو برابر حاصل تھا اور کسی کو نصیب نہ تھا اور یہ کہ حسنینؑ کو بچپن ہی سے وہ درجہ کمال حاصل تھا جو بڑے بڑے سن رسیدہ قریبی یا بعیدی صحابہ کو نصیب نہ تھا۔

تشریح اہل بیت انفسا آیت مباہلہ کی تفسیر میں حدیث خالص الغل مندرجہ فلک النجاة بیان فضائل علیؑ کافی ہے کہ نبیؐ نے اس میں علیؑ کو اپنے نفس جیسا فرمایا ہے اور آیت مباہلہ کے وقت پنجتن پاک ہی نے یہ تعمیل کی کہ کسی غیر کو شریک نہ فرمایا یہ کل کتب فریقین سے ثابت ہے چنداں ضرورت نہیں کہ حوالجات لکھوں مگر شے نمونہ از خروارے کچھ لکھا گیا ہے اسی طرح ترمذی ابواب اشغیر جلد ۲ ص ۱۲۳ و ۲۱۳ سورہ آل عمران و صحیح مسلم جلد ۲ صفحہ ۲۷۸ میں ہے۔ اس میں یہ الفاظ زائد ہیں کہ نبیؐ نے جناب علیؑ و زہرا و حسینؑ کو بلایا اور فرمایا۔ اللہم ھؤلا اھلی اور اس تفسیر کشاف میر زعفرانی نے کہا ہے کہ کوئی دلیل فضیلت صاحبان چادر کے واسطے جو کہ علیؑ و فاطمہؑ حسنینؑ ہیں فقہ مباہلہ سے زیادہ قوی نہیں ہے کیونکہ جب آیت مباہلہ اتری تو ان کو نہ

نے بلایا جناب رسولؐ نے امام حسینؑ کو گود میں لیا اور امام حسنؑ کا ہاتھ پکڑا اور جناب فاطمہؑ پیچھے ان کے روانہ ہوئے پس معلوم ہوا تحقیق کہ وہی مراد ہیں اس آیت سے اور تحقیق فاطمہؑ اور ان کی ذریت پیران نبیؐ اور منسوب طرف نبیؐ کے نسبت صحیح سے سنے ہیں جو نسبت دنیا اور آخرت میں نفع دینی والی ہے اور اس طرح مسلم اور ترمذی و نسائی و حاکم نے روایت کیا ہے اور تشریف ابشر بذكر الائمة الاثنا عشر ص ۴ مولفہ سید صدیق حسن خان میں ہے مراد آل سے علیؑ و فاطمہؑ اور حسنینؑ ہیں اور اسی پر آیت مباہلہ و آیت تطہیر و حدیث کساء دلیل ہے اور اسی طرح تفسیر خازن وغیرہ میں ہے۔ حافظ ابن حجر نے فتح الباری جلد ۶ صفحہ ۵۳ میں لکھا ہے کہ امام احمد لکھتے ہیں آل محمدؐ سے مراد حدیث تشدد میں اہل بیت نبیؐ کے ہیں اور امام شافعی کے نزدیک مراد آل سے وہ ہیں جن پر صدقہ حرام ہے۔ اور بعض کے نزدیک مراد آل رسولؐ سے ذریت فاطمہؑ بالخصوص ہے اس کو نووی نے شرح منہب میں بیان کیا ہے اور اسی فتح الباری جلد ۳ صفحہ ۴۲۲ میں ہے کہ ذکر بیت بشارت جنت خدیجہؑ میں جو ان کو ملی تھی ایک لطیف معنی ہے کیونکہ مرجع اہل بیت نبیؐ کا اسی جناب خدیجہؑ کی طرف ہے کیونکہ تفسیر قول باری تعالیٰ اِنَّمَا بُرِّدَ اللّٰهُ الْاُمَمَہ میں ثابت ہے کہ جناب امام سلمہ کہتی ہیں جب یہ آیت اتری تو نبیؐ نے جناب فاطمہ و علیؑ و حسنینؑ کو بلایا اور ان کو چادر اوڑھا دی اور فرمایا کہ خدایا یہی میرے اہل بیت ہیں اس حدیث کو ترمذی وغیرہ نے روایت کیا ہے اور مرجع ان سب اہل بیت کا خدیجہؑ کی طرف ہے کیونکہ جناب حسنینؑ جناب فاطمہؑ کی بیٹی ہیں۔ اور جناب علیؑ نے حضرت خدیجہؑ کے گھر میں بچپن سے پرورش پائی اور پھر شادی بھی انہی کی بیٹی سے کی پس ظاہر ہوا کہ رجوع اہل بیت نبیؐ کا محض خدیجہؑ کی طرف ہے نہ کہ اور کسی طرف فتح الباری کی عبارت یہاں ختم ہوئی۔

اور ارنج المطالب ص ۶۰ میں ہے کہ جابر بن عبد اللہ کہتے ہیں کہ انفسنا سے مراد محمد و آل محمدؐ و علیؑ ہیں اور ابناء نا سے مراد حسن و حسین ہیں اور نساء نا سے مراد فاطمہ ہیں اس کو حاکم نے روایت کیا تفسیر معالم اور خازن میں ہے کہ تحقیق عرب چچا زاد بھائی کو نفس دوسرے بھائی کا نام رکھتے ہیں جیسا کہ حق سبحانہ فرماتا ہے کہ اپنے نفسوں کو عیب نہ لگاؤ ارادہ اس سے یہی ہے کہ اپنے بھائیوں پر عیب نہ لگاؤ اور فخر

الدین رازی نے اپنی تفسیر کبیر جلد ۲ صفحہ ۷۰۰ میں لکھا ہے کہ جناب نبی مکرمؐ سے روایت کی گئی ہے کہ جب رسول خدا صلعم سیاہ کملی میں نکلے اور امام حسنؑ آئے تو ان کو داخل کر لیا پھر فرمایا نبی صلعم نے اِنَّمَا بُرِدَ اللّٰهُ لِيُصْهَبَ عَنْكُمْ اور شرف الموبد لال محمد صفحہ ۶ و ۷ مطبوعہ مصر میں ہے کہ ایک گروہ جس میں حضرت ابوسعید خدری اور جماعت تابعین کی مجاہد اور فتاویٰ وغیرہ ہیں جیسا کہ امام بغوی اور ابن خازن اور بہت مفسرین نے نقل کیا ہے اس طرف گئے ہیں کہ آیت تطہیر میں مقصود مراد اہل عباء و کساء ہیں اور جناب رسول اللہ صلعم و علیؑ و فاطمہ و حسنؑ و حسینؑ ہیں اور احمد اور طبرانی نے ابی سعید خدری سے روایت کیا انہوں نے نبیؐ سے فرمایا آیت تطہیر پانچ تن پاک کے حق میں اتری ہے یعنی میرے حق میں اور علیؑ و حسنؑ و حسینؑ و فاطمہؑ کے حق میں نازل ہوئی ہے اور بہت طریقوں سے جو حسن و صحیح ہے انس سے مروی ہے کہ رسول خدا بعد نزول آیت تطہیر کے دروازہ جناب فاطمہؑ پر گذر فرماتے ہوئے جب کہ یہ نماز فجر کے لئے نکلتے تھے۔

فرماتے تھے۔ اَلصَّلَاةُ اَهْلُ نَبْتٍ اِنَّمَا بُرِدَ اللّٰهُ اِلَيْهِ یعنی نماز کا وقت ہے اے اہل بیت اللہ تعالیٰ کا ارادہ تطہیر آپ کے لئے ہو چکا ہے اور اس کتاب الشرف الموبد صفحہ ۹ میں ہے کہ ابن جریر نے اپنی تفسیر میں پندرہ روایات باسانید مختلفہ اس مسئلہ میں لکھی ہیں کہ آیت تطہیر میں اہل تیب سے مراد وہی جناب نبیؐ و جناب علیؑ و جناب فاطمہؑ و جناب حسنؑ و حسینؑ ہیں اور اس کے بعد صرف ایک روایت اسبارہ میں لکھی ہے کہ مراد ازواج ہیں۔

ابن مردودہ باسناد و ابن المنذر اور ترمذی مع تصحیح و باسناد بیہقی و حاکم مع تصحیح حضرت ام سلمہؓ سے مروی ہے اس میں چادر میں لا کر فرمایا ہے اللھم ھوْلا اھل بیتی و خاصتی فاذهب عنھم الرجس و طھرھم تطہیرا۔

تین بار فرمایا ام سلمہؓ فرماتی ہیں۔ میں نے اپنا سرا اس پردہ کے اندر کیا اور کہا کہ میں بھی آپ کے ساتھ ہوں فرمایا تو بھی اچھی ہے۔ اس میں طبرانی کی روایت کے اندر اس طرح ہے ام سلمہؓ فرماتی ہیں میں نے پردہ اٹھایا اور اس میں داخل ہونا چاہا تو نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے پردہ کو میرے ہاتھ سے کھینچ لیا۔ اور فرمایا انک علی خیر



اور اسعاف الراغبین بر حاشیہ نور الابصار طبع مصر صفحہ ۸۲-۸۳ میں اس طرح ہے کہ انک من ازواج البنی علی خیر اور ترمذی جلد ۲ صفحہ ۱۹ میں علی مکانک و انک علی خیر ہے۔

کنز العمال جلد ۷ صفحہ ۱۰۳ میں بھی اسناد ابو یعلیٰ و ابن عساکر اور مسند احمد ج ۷ ص ۳۰۴ میں دو اسنادوں اور ذخائر العقبیٰ للفاظ الحب الیبری مطبوعہ قاہرہ (مصر) ص ۲۱ میں بعینہ مروی ہے بلفظ فجذبہ رسول اللہ من یدی الخ اخرجہ الاولابی فی الطاریتہ الطاہرۃ اور حدیث کساء باب فضائل ۲۱۲ صحیح مسلم جلد ۲ ص ۲۸۳ مروی ہے۔

اور ترمذی جلد ۲ ص ۲۱۹ میں ہے جب آیت تطہیر اتری تو نبی نے جناب فاطمہ و حسنین و علی کو بلایا اور چادر اوڑھا کر فرمایا اللہم ھولاء اھل بیتی طہرو ھم تطہروا ابن مردویہ اور خطیب کی روایت میں اس طرح ہے یعنی فرمایا تو ازواج سے اپنے مرتبہ پر اچھی ہے مگر اس مخصوص منزل اہل بیت میں نہیں مسند احمد جلد ۱ صفحہ ۲۹۶ مسند ام سلمہ میں باسناد مروی ہے کہ جب جناب علیؑ و زہرا و حسنین تشریف لائے نبی صلی علیہ و آلہ وسلم نے حضرت ام سلمہ سے فرمایا تو اٹھ جا اور فرمایا بنتی لی عن اھل بیتی تو ہمارے اہلیت سے ایک طرف ہو جا۔ ام سلمہ فرماتی ہیں فلتحضت فی نلحتہ البیت گھر کے ایک گوشہ میں ہو گئی یا میں ایک طرف ہو گئی نبیؐ نے علیؑ و فاطمہؑ کو دائیں بائیں بٹھایا اور حسنینؑ کو گود میں لیا اور چادر اوڑھائی الخ اور مسند احمد ج ۶ ص ۳۰۴ میں حضرت ام سلمہؓ سے مروی ہے فرماتی ہیں نبیؐ نے فرمایا قومی عن اھل بیتی یعنی میرے اہل بیت سے الگ اٹھ جا اور کنز العمال ج ۷ ص ۱۰۳ میں باسناد ابن ابی شیبہ بعینہ مثل الفاظ روایت مسند کے قسطنطنیہ لی عن اھل بیتی مروی ہے اور زیادہ کیا کہ نبیؐ نے اپنا دایاں ہاتھ علیؑ کے گلے میں ڈالا اور بایاں ہاتھ حضرت زہراؑ کے گلے میں اور صواعق محرقة طبع مصر ص ۱۳ میں لکھا ہے کہ دوسری روایت میں ہے ام سلمہؓ نے جب ارادہ کیا کہ اس چادر کے اندر داخل ہو فقال صلعم بعد منہ لھا انت علی خیر یعنی نبیؐ نے چادر میں داخل ہونے سے منع فرمایا کر فرمایا تو بھی اچھی ہے اور دوسری روایت میں ہے ام سلمہؓ نے کہا یا رسول اللہ اور میں تو حضور نے فرمایا وانت من اھل بیت العلم تو عام گھر والوں میں سے ہے بدلیل الروایت الاخر دوسری روایت کی دلیل سے اتنی من الصواعق اور مشور ج ۵ ص ۱۹۸ میں الفاظ یہ ہیں انی الخیر انک من ازواج



النبي و انت على مكانك و انك على خير اب معنی صاف ہو گیا کیونکہ بعض احادیث بعض کی مفسر ہوتی ہیں کسی روایت میں حضرت ام سلمہ کو من اہل کسی میں علی مکانک کسی میں ازواج النبیؐ کسی میں من اہل بیت العام کسی میں علیٰ خیر فرمایا حسب اعتراف ابن حجر مطلب یہ ہوا کہ تو میری ازواج میں سے اپنے مکان و مرتبہ پر بہتر ہے مگر اس مرتبہ خاص میں داخل نہیں اس لئے اس جگہ سے اٹھ جانے اور میرے اہل بیت سے دور ہو جانے کا حکم دیا پس باوجود پاس ہونے اور درخواست کرنے کے لئے حضرت ام سلمہؓ کے ان کا اس درجہ خاص سے بہ نص رسول مقبول صلعم خارج ہو نا قاطع اس امر کی ہے کہ ازواج النبیؐ اس آیت تطہیر میں داخل نہیں ہیں اور الدین الخالص میں حدیث ابی ذرؓ۔ سند احمد کہ اہل بیتؑ مثل سفینہ نوح کے ہیں لکھ کر سید صدیق حسن لکھتے ہیں یہاں اہل بیت سے مراد بالخصوص عترۃ مطہرہ ہیں ازواج النبیؐ اس میں داخل نہیں ان کے لئے اور احادیث ہیں جو ان کو کافی ہیں انتہی۔ معالم التریل جلد ۳ صفحہ ۱۵۳ پ ۲۲ میں ہے۔

و ذهب ابو سعید الخدریؓ : و جماعتہ من التابعین منهم مجاہد و قتادہ و غیرہما الی انہم علی و فاطمہ و الحسن و الحسين۔

حدیث ثقلین میں اہل بیت کو لازم ملزوم کتاب اللہ کا قرار دینا اور قیامت تک جدا نہ ہونے کی خبر دینا خود دلیل ان کی عصمت و طہارت کی ہے اور حدیث کے الفاظ ہؤلاء اہل بیتی اور صحیح مسلم جلد ۲ ص ۲۷۸ میں ہؤلاء اہل مفسر حقانی کی زبانی آیت تطہیر کی ایسی تفسیر ہے جو سب مفسرین کی تفاسیر پر ترجیح رکھتی ہے تذکیر ضمیر وغیرہ کی بحث کی بھی کوئی ضرورت نہیں مورد وحی قرآن کے معنی کو خوب جانتا ہے جس نے امت کو سمجھانے اور سنانے اور دکھانے کی غرض سے اللہم فرما کر خدا کو حاضر ناظر کر کے اور بروایت اتفاق (جو روایت اہل بیت امان ہیں کے بعد آئندہ آئے گی) حلفیہ بیان میں فرمایا کہ یہی میرے اہل بیت ہیں اگر خدا تعالیٰ کا مقصود ان اہل بیت سے کوئی دوسرا ہوتا تو کم از کم وحی کے ذریعہ اصلاح فرما دی ہوتی معلوم ہوا کہ خدا اور رسول کے نزدیک اور ان کے منشاء کے مطابق آیت تطہیر اور حدیث ثقلین میں اہل بیت اور عترت رسول کے یہی مخصوص افراد مراد ہیں اور ان کی نص سے ان کے مابعد مخصوص افراد مقصود ہیں یہ سب اہتمام رسول

اللہ نے اس لئے فرمائے تھے کہ لغوی معنی سے گھر میں ازواج و اولاد و کنیز و غلام سب گھر والے ہوتے ہیں مگر ظاہر فرمایا کہ اہل بیت النبوة اور وارث علم نبوت کے خدا اور رسول کی اصطلاح میں اس درجہ عالیہ تفسیر و قرین قرآن ہونے میں سب گھر والے مراد نہیں بلکہ یہی مخصوص افراد ہیں دیکھو لفظ لہل ہیتی و خلصتی (صواعق ص ۸۵ مع تصحیح) چنانچہ حضرت ام سلمہؓ زوجہ نبی نے خواہش فرمائی کہ داخل چادر ہو کر اس درجہ پر فائز ہو جائیں تو فرمایا میرے اہلیت سے الگ اٹھ جا بہ تعمیل حکم وہ اٹھ کر گھر کے ایک گوشہ میں جا بیٹھیں ان الفاظ پر خاص غور کرو۔ پھر چادر کے اندر ان افراد کو محصور فرمایا ہولاء مشارکہ الہیم قرار دیتے ہوئے مخصوص فرمایا حلف اٹھا کر فرمایا رفع شبہ کے لئے مزید برآں چھ ماہ یا نو ماہ متواتر دروازہ خاتون جنت کو ممتاز فرمایا اس پر کھڑا ہو کر مورد و مقصود آیت کا عملی شکل میں ظاہر ہے فرمایا خاص گھر کا نشان دیا اور ان مواقع پر اس آیت تفسیر کو تلاوت فرماتے رہے۔ (صواعق ص ۸۶ میں محب طبری سے) مکرر نہ کر۔ نبیؐ جناب فاطمہ کے گھر میں اور کبھی حضرت ام سلمہؓ کے گھر میں یہ عمل تخصیص افراد کا کر کے دکھاتے سناتے رہے۔ در مشور جلد ۵ ص ۱۹۸ میں ہے چادر سے ہاتھ نکال کر آسمان کی طرف اشارہ فرمایا اور فرمایا خدایا گواہ رہ یہی میرے اہل بیت اور خواص ہیں تین بار فرمایا الخ اتنے انتظامات کے بعد کیا کس باقی تھی جو نبیؐ اور عمل میں لاتے۔ افسوس کہ مشککین پھر بھی شک کی مرض میں گرفتار ہیں۔ در مشور جلد ۵ ص ۱۹۵ و کنز العمال جلد ۷ ص ۱۰۳ میں باسانید معتبرہ تبصرح تصحیح۔

اور امام جلیل القدر خاتم الخافظ جلال الدین سیوطی اپنی تفسیر در مشور جلد ۵ صفحہ ۱۹۸ و صفحہ ۱۹۹ میں پہلے تفسیر اس آیت تفسیر میں تین روایات اس امر کی لکھی ہیں کہ اہل بیت سے مراد ازواج ہیں اور پھر ساتھ ہی بیس روایات اسانید مختلفہ کی لکھی ہیں کہ مراد اہل بیت سے جناب نبی صلعم و علیؓ و فاطمہؓ و حسنؓ و حسینؓ ہیں۔ اور صحیح مسلم جلد ۲۸۰ میں زید بن ارقم سے روایت ہے کہ حدیث ثقلین بیان کرتے ہوئے راوی نے پوچھا کہ ازواج نبیؐ بھی اہل بیت سے ہیں تو زید نے کہا کہ نہیں ہیں خدا کی قسم تحقیق عورت مرد کے ساتھ کچھ زمانہ رہتی ہے پھر وہ اس کو طلاق دے دیتا ہے اور وہ اپنے باپ اور قوم کی طرف رجوع کرتی ہے (تو کس طرح دائمی ظاہرات سے ہو سکتی ہے) اس طرح



صواعق محرقہ ص ۸۹ میں بھی ہے اور خصائص کبریٰ مولفہ سیوطی جلد ۲ ص ۲۶۴ میں ہے کہ حاکم نے ام سلمہؓ سے روایت کی ہے کہ اس نے کہا جب میزے گھر میں آیت تطہیر لکھا ہو اللہ الایمان اتری تو آدمی بھیج کر رسول اللہ صلم نے علیؓ و فاطمہؓ و حسنینؓ کو بلایا اور فرمایا یہی میرے اہل بیت ہیں اور خصائص کبریٰ جلد ۲ ص ۳۶۶ میں ہے حاکم نے ابن عباس سے مرفوعاً روایت کیا ہے نبی صلم نے فرمایا ستارے زمین والوں کے لئے غرق ہونے سے امان ہیں اور اہل بیت میرے امان ہیں اختلاف سے بس جب کوئی قبیلہ اہل بیت کے مخالف ہو جائے تو آپس میں مختلف ہو کر شیطان کے گروہ ہو جاتے ہیں اور اس حدیث کو ابو حنیفہ اور ابن ابی شیبہ نے حدیث سلمہ بن اکوع سے روایت کیا ہے (کذا فی احیاء المیت فضائل اہل الیت فضائل اہل الیت للسیوطی ص ۱۵ باسانید) اور اسی خصائص کبریٰ جلد ۲ ص ۲۳۳ و ۲۳۴ (در مشور جلد ۳ ص ۳۱۳ و خصائص نسائی طبع مصر ص ۱۴ باسنادہ) میں ہے کہ بیہقی نے سنن میں حضرت عائشہ سے مرفوعاً نبی صلم سے روایت کیا ہے کہ نبی نے فرمایا میں نہیں حلال کرتا مسجد خائفہ اور جنب کے لئے مگر محمد و آل محمد کے لئے حلال ہے یعنی اس میں سے گزرنا اور آرام کرنا (باسناد الترمذی و البرزاذلی - علی و ابن عساکر و زبیر بن بکار مرفوعاً) اور صواعق محرقہ ص ۹۱ میں ہے حق سبحانہ فرماتا ہے اللہ تعالیٰ ان لوگوں کو ایسی حالت میں عذاب نہیں دیتا کہ تم اے نبیؐ ان کے اندر موجود ہو۔ نبیؐ نے اہل بیت کے اندر اس معنی کے وجود کا اشارہ فرمایا کہ جیسے وجود نبیؐ امان ہے زمین والوں کے لئے ایسے ہی اہل بیت نبیؐ کی موجودگی زمین والوں کے لئے امان ہے اور صواعق صفحہ ۹۰ میں ہے کہ ثعلبی نے امام جعفر صادقؑ سے روایت کی ہے فرمایا ہم جبل اللہ ہیں یعنی دین خدا کا مضبوط رسا ہیں جس کے لئے اللہ تعالیٰ نے **واعتصموا بحبل اللہ** فرمایا یعنی جبل اللہ کے ساتھ تمسک کرو اور اس کو مضبوط پکڑو اور تفسیر اتقان جلد ۲ صفحہ ۲۰۰ میں ہے کہ ترمذی وغیرہ نے عمرہ بن ابی سلمہ سے روایت کیا ہے اور جریر وغیرہ نے ام سلمہؓ سے کہ تحقیق نبیؐ نے جناب فاطمہؓ و علیؓ و حسنؓ و حسینؓ کو بلایا جب آیت انما یرید اللہ اتری اور نبیؐ نے ان کو چادر اوڑھائی اور فرمایا قسم ہے اللہ کی کہ یہی میرے اہل بیت ہیں پس بار خدا یا ان سے پلیدی کو دور رکھ پاک کر ان کو حق پاک کرنے کا! اور تفسیر نیشاپوری ج ۲۲ صفحہ ۱۰ میں ہے تحقیق آیت مباہلہ میں بیان ہو چکا ہے کہ اہل عبا یعنی چادر والے اہل بیت مراد ہیں۔ اور وہ نبیؐ

ہیں کیونکہ وہ اصل ہیں اور فاطمہؑ و حسنؑ و حسینؑ بھی بالاتفاق ہیں اور صحیح مذہب یہی ہے کہ حضرت علیؑ بھی توجہ معاشرت دخترِ نبیؐ اور یگانگت اس کے ان کے ساتھ انہی اہل بیت میں سے ہیں۔ اور تفسیر ابن جریر جلد ۲۲ میں تحت آیت تفسیر کے لکھا ہے ابوسعید خدری نے مرفوعاً نبیؐ سے روایت کی ہے کہ انما یؤد اللہ پانچ تن کے حق میں اتری ہے میرے حق میں اور علیؑ و حسنؑ و حسینؑ و فاطمہؑ کے حق میں اور فخر الدین رازی نے تفسیر کبیر جلد ۵ صفحہ ۱۷۶ میں لکھا ہے تحقیق اللہ نے نفوس انبیاء کو اخلاق ذمہ ہم کہتے ہیں کہ ان نفوس کو کیا ہوا ہے بلکہ اخلاق ذمہ سے جو اس کو کیا ہے جیسا کہ فرمایا حق سبحان بالکمال اور تفسیر کلید مولف جلال الدین سیوطی ہے کہ اس آیت تفسیر سے ایک گروہ کی دلیل لیتا ہے کہ اجماع اہل بیت قطعی ہے کیونکہ خطا ایک قسم کی رجز اور صفت ذمہ ہے چاہئے وہ معتضائے آیت کے اہل بیت میں نہ ہو اور نبج البلاغہ مطبوعہ طہران صفحہ ۶۳ میں ہے۔

کہ علیؑ نے فرمایا خبردار کہ آل محمدؐ کی مثال آسمانی ستاروں کی ہے جب ایک ستارہ غروب ہو جائے تو ایک اور طلوع ہوتا ہے یعنی کوئی زمانہ محض تاریکی کا نہیں ہوتا (مولف کا قول ہے میں کہتا ہوں) تحقیق حق ظاہر ہے لیکن حق کو اکثر لوگ نفرت کی نگاہ سے دیکھتے ہیں اور ایسی مصیبت کے وقت میں انا للہ وانا الیہ راجعون پڑھنا موزون معلوم ہوتا ہے۔

کیونکہ ثقلِ اصغر ثقلین میں سے اہل بیت ہیں جن کی موجودگی نبیؐ میں ترک کر دیا گیا ہے اور صرف کتاب اللہ کو کافی کہا گیا (امیر عمر صاحب نے قصہ قرطاس میں حسنا کتاب اللہ کہا) اور حقیقت میں کتاب کو بھی جواب کے لئے ڈھال بنا لیا گیا کہ سامعین انکار کلی میں معترض نہ ہوں ورنہ اصل میں دونوں ثقلین کو متروک کر دیا گیا (کیونکہ عارف بالقرآن کو ترک کرنا قرآن کو ترک کرنا ہے) اور قرآن و اہل بیت کے ساتھ وہ سلوک کیا گیا جو آئندہ بیان ہو گا اور مخالفین اہل بیت نے اپنی خواہشوں اور فکروں کی پیروی کی اور اختراعی مسائل اپنی طرف سے ہر زمانہ میں نکالے اور اہل بیت کو بالکل ترک کر دیا۔ فلک النجات جلد ۱ ص ۶۵ سطر ۴۔



جناب علامہ محمد مہدی الہی اہل الیت کے صفحہ ۹۳ پر تحریر فرماتے ہیں اہل بیت کون لوگ ہیں؟

۱۔ اہل بیت کی تعریف کے سلسلہ میں وہ صحیح و صریح روایات کافی ہیں جن میں یکے بعد دیگرے ان حضرات کے اسمائے گرامی صراحت کے ساتھ ذکر کیے گئے ہیں۔ اگرچہ ایسی روایات (جن میں اسماء کا ذکر ہے) اس سلسلہ میں وارد ہونے والی روایات کے مقابلہ میں کم ہیں۔ معلوم یہ ہوتا ہے کہ رسول خدا "اہل الیت کا لفظ جو قرآن میں آیا ہے۔" اس کے مصداق کو مشخص و معین کرنے میں شدت پسندی سے کام لیتے تھے اور اس کلمہ (اہل بیت) کو دوسروں کی لیے استعمال کرنے سے اور جو لوگ اہل بیت میں داخل نہیں ان کو اہل بیت میں داخل کرنے سے سختی کے ساتھ ممانعت فرماتے تھے۔ مثلاً عبد اللہ بن جعفر والی روایت میں اہل بیت کے اسماء کو معین کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

"میرے پاس بلاؤ، میرے پاس بلاؤ!۔ صفیہ نے پوچھا: کس کو؟ آنحضرتؐ نے فرمایا: میرے اہل بیت علیؑ و فاطمہؑ و حسنؑ و حسینؑ۔ پھر اہل بیت میں آپ حضرات ہی کو منحصر کرنے کے بعد فرماتے ہیں: پالنے والے یہی میری آل ہیں

فصل علی محمد وآل محمد

اس کے بعد خدا قرآن میں محکم آیت نازل کرتا ہے:

إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا۔

جو شخص بھی عربی کلام کے اسلوب سے واقف ہے وہ جانتا ہے کہ (اللہم ہؤلاء الی) کی دلالت اس بات پر ہے کہ اہل بیت کا انحصار انھیں لوگوں میں ہے اور ان کے علاوہ دوسروں سے اہل بیت کی نفی کی گئی ہے۔

۳۔ اہل بیت کو خوب مشخص و معین کرنے کے لیے چار کا حصار کرتے ہیں جیسا کہ ام سلمہؓ کی روایت میں ہے کہ:

رسول خدا نے حسنؑ و حسینؑ اور فاطمہؑ کو بلا کر اپنے سامنے بٹھایا اور علیؑ کو بلا کر اپنے پیچھے بٹھایا۔ اس کے بعد اپنے اوپر اور ان لوگوں پر چادر ڈال کر فرمایا: خداوند! یہی میرے اہل بیت ہیں لہذا ان سے رجس کو دور فرما اور ان کو پاک و پاکیزہ قرار دے۔

اہل بیت کو انہی حضرات میں منحصر کرنے کی سب سے عمدہ یہی صورت ہو سکتی تھی۔ گویا رسول خدا لوگوں کے شک و شبہ والے عذر کو بھی ختم کر دینا چاہتے تھے اس لیے ایک چادر کے نیچے سب کو جمع کر کے فرمایا تاکہ شک کا سوال ہی نہ رہے اور مکمل طور سے انحصار ثابت ہو جائے۔

۴۔ جب رسول خدا نے حضرت علیؑ و حضرت فاطمہؑ و امام حسنؑ و امام حسینؑ کو بلا کر چادر کے نیچے اکٹھا کر کے فرمایا: میرے معبود کی میری اہل بیت ہیں ان سے جس کو دور فرما اور پاک و پاکیزہ قرار دے۔

تو جناب ام سلمہؓ جن کے بیت اشرف میں یہ آیت نازل ہوئی اپنی تمنا دل میں لیے ہوئے آنحضرتؐ سے بولیں:

”اے رسول خدا! کیا میں بھی ان کے ساتھ ہوں؟“

آنحضرتؐ نے فرمایا:

”تم اپنی جگہ پر ہو اور تم خیر ہو“

رسول خداؐ نے جناب ام سلمہؓ کے خیر پر ہونے کی نفی نہیں فرمائی لیکن اہل بیت سے ہونے کی نفی کردی حالانکہ وہ آنحضرتؐ کی بیوی تھیں امہات المؤمنین میں سے تھیں اور جب یہ روایت صحیح ہے تو پھر امہات المؤمنین کو اہل بیت میں داخل کرنے کی کوئی گنجائش ہی باقی نہیں رہتی۔

۵۔ اس کے علاوہ رسول خداؐ نے خود ہی اتنی وضاحت فرمادی ہے جس سے شک کی گنجائش ہی ختم ہو گئی۔ چنانچہ آپ فرماتے ہیں:

”یہ آیت میرے اور علیؑ اور حسنؑ و حسینؑ و فاطمہؑ کے بارے میں نازل ہوئی ہے“

اب آپ بتائیے کہ نزول آیت کے زمانہ ہی میں جب رسولؐ نے بیان کر دیا کہ اہل بیت سے مراد یہی حضرات ہیں تو پھر کیا اس کے بعد بھی شک کی گنجائش باقی رہ جاتی ہے؟

اور کیا اس وضاحت کے بعد کسی کو یہ شک ہو سکتا ہے کہ یہ آیت کریمہ ان پانچوں حضرت رسول خداؐ، حضرت علیؑ مرتضیٰؑ، حضرت فاطمہؑ زہراؑ، حضرت حسن مجتبیٰؑ، حضرت حسینؑ (شہید کربلا) کے بارے میں نازل نہیں ہوئی؟

علامہ شرف الدین رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں۔

”تمام اسلامی مذاہب کے اہل قبلہ کا اجماع ہے کہ جب آیت تطہیر نازل ہوئی تو آنحضرتؐ نے حسینؑ اور حضرت علیؑ و حضرت فاطمہؑ کو اپنے پاس اکٹھا کر کے اپنے ساتھ ان لوگوں پر بھی ایک چادر ڈالی تاکہ یہ حضرات تمام بیٹوں، نفسوں اور عورتوں سے متمیز ہو جائیں جب سب کے سب تمام خاندان سے الگ ہو کر چادر کے نیچے آگئے تو اسی حالت میں ان کو رسول خداؐ نے آیت سنائی۔ اس عمل کا مقصد صرف یہ تھا کہ آل اور اصحاب میں سے کسی ایک فرد کو اس میں شرکت کی طمع نہ رہے چنانچہ آپؐ نے تمام لوگوں سے علیحدگی میں صرف انہیں حضرات کو مخاطب کر کے فرمایا:

اِنَّمَا يُرِيدُ اللّٰهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ اَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَ كُمْ تَطْهِيراً۔

پس ان حضرات پر پردہ ڈال کر ان کو شک و ریب کے پردہ سے الگ کر دیا اور شہادت کو ختم کر دیا لہذا آپؐ کی حکمت بالغہ کی بنا پر اہل بیت میں کوئی دوسرا شریک نہیں ہو سکا اور بلاغت بیان کی شعاعوں سے آنحضرتؐ کا مقصد واضح روشن ہو گیا۔ والحمد للہ رب العالمین“

۶۔ اہل بیت کو صرف ان پانچ افراد میں معین کرنے کے لئے اور دوسروں سے نفی کرنے کے لئے اور امت کو اس طرح اطلاع دینے کے لئے جس سے اہل بیت کے عدد کے بارے میں کوئی شک و شبہ نہ ہو سکے۔ آنحضرتؐ نزول آیت کے بعد روزانہ مسلمانوں کی موجودگی میں جناب سیدہ کے دروازے پر اس آیت کی تلاوت کیا کرتے تھے۔ چنانچہ ابو بزرہ کہتے ہیں۔

”میں نے رسول خداؐ کے ساتھ ۱۷ مہینہ نماز پڑھی۔ آپؐ جب اپنے گھر سے نکلتے تھے تو سیدھے باب فاطمہؑ پر آکر فرماتے تھے الصَّلَاةُ عَلَيْكُمْ اِنَّمَا يُرِيدُ اللّٰهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ اَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَ كُمْ تَطْهِيراً۔

ابن عباس کا بیان ہے:

”میں رسول خداؐ کے ساتھ نو ماہ رہا۔ روزانہ آنحضرتؐ نماز کے وقت حضرت علیؑ کے دروازے پر آکر فرماتے تھے السَّلَامُ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَةُ اللّٰهِ وَبَرَكَاتُهُ اَهْلَ الْبَيْتِ (اِنَّمَا يُرِيدُ اللّٰهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ اَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَ كُمْ تَطْهِيراً) اور روزانہ پانچ مرتبہ آپؐ کا یہی معمول تھا۔



مالک بن انس کہتے ہیں:

”میں نے رسول خدا کے ساتھ ۷ ماہ نماز پڑھی، جب آپ اپنے گھر سے نکلتے تھے تو جناب فاطمہ کے دروازے پر آکر فرماتے تھے:

الصَّلَاةُ عَلَيْكُمْ (اِنَّمَا يُرِيدُ اللّٰهُ لِيُثَبِّتَ عَلَيْكُمْ الرِّجْسَ اَهْلَ الْبَيْتِ وَ يُطَهِّرَ كُمْ تَطْهِيرًا) اور یہ عمل روانہ پانچ مرتبہ فرماتے تھے۔

آیت کے بارے میں لوگوں کو یہ اشتباہ نہ ہونے پائے کہ اہل بیت سے کون حضرات مراد ہیں۔ اس لئے آنحضرتؐ نے یہ عجیب و غریب طریقہ استعمال کیا تھا تاکہ اہل بیت کا انحصار انہیں حضرات میں رہے اور ان میں کوئی دوسرا داخل نہ ہو سکے۔

یہ بات بھی شک سے بالا ہے کہ اس امر کی تبلیغ اور اہل بیت کی حد بندی کے لئے آنحضرتؐ نے جو اتنا اہتمام فرمایا تھا اس کا کوئی نہ کوئی اہم مقصد تو رہا ہی ہو گا اور واقعاً اس کا نتیجہ بعد میں مسلمانوں کی تاریخ و حیات و دین میں مرتب ہو کے رہا۔

اگر آیت کا مقصد صرف اہل بیت کا احترام ہو تاکہ یہ رسولؐ کے قرابت دار ہیں اس لئے ان کا احترام کرنا چاہئے تو پھر رسول خداؐ کو اتنے اہتمام و تاکید اور ان کے ناموں کے اعلان اور ان کے انحصار کے لئے اتنے مختلف طریقے استعمال کرنے کی کوئی ضرورت نہیں تھیں اور نہ ہی جناب زہراؑ کے مکان کے سامنے روزانہ پانچ مرتبہ یا کم از کم ہر نماز کے وقت بنا بر اختلاف روایات 6 ماہ یا 7 ماہ یا 8 ماہ یا 9 ماہ مسلمانوں کے سامنے مسلسل اعلان کرنے کی ضرورت نہ تھی۔ یقیناً یہ عجیب بات تھی اور اس میں کوئی راز پوشیدہ تھا اور کسی نہ کسی طرح اس حقیقت کو آنحضرتؐ مختلف بیانات اور مختلف طریقہ ہائے عمل سے آشکار کرنا چاہتے تھے۔

اس لئے کبھی تو اہل بیت کا نام بتاتے تھے۔

کبھی ان کے منحصر ہونے کو بتاتے تھے اور فرماتے تھے:

اللّٰهُمَّ هُوَا اِلٰہِی.....

اور کبھی ان کو ایک چادر کے نیچے جمع کر کے فرماتے تھے جس میں کسی دوسرے کو داخل

نہیں ہونے دیتے تھے۔

انتہا یہ ہے کہ اپنی بیوی ام سلمہؓ کو اس کے اندر داخل ہونے سے منع کر دیتے تھے اور

کبھی ہر ایک کا تعارف یکے بعد دیگرے نام بنام کراتے تھے۔  
اور کبھی اہم ترین افراد امت کو اپنے ہمراہ لے کر مدتوں در سیدہ پر آکر سلام کرتے اور  
ان کی طہارت کا اعلان فرماتے تھے۔

پالنے والے ہم گواہی دیتے ہیں کہ تیرا رسولؐ یہ سب بغیر کسی مقصد یا حکمت کے نہیں  
کرتا تھا۔ معبود تو نے اپنے نبیؐ کو جس کی تبلیغ کا حکم دیا تھا اس نے اس کو پہنچا دیا اور باقاعدہ پہنچا  
دیا اور جتنی ذمہ داریاں ان کے سپرد کی تھیں ان سب کو پورا کیا۔ کسی کے لئے شک و شبہ کی  
گنجائش نہیں چھوڑی۔

اللہم! کتبنا من الشاہلین واعنا علی ما حملتنا

جناب جوادی اہل بیت کے ص ۲۲ پر تحریر فرماتے ہیں

آیت تطہیر کے سیاق و سباق سے یہ واضح کر دینے کے بعد کہ اہل الیت سے ازواج کا  
ارادہ ناممکن ہے اور اس لفظ کے مصداق صرف خمسہ نجباء پیغمبر اسلامؐ، علی المرتضیٰؑ، حسن مجتبیٰؑ،  
حسینؑ مظلوم اور معصومہ عالم جناب فاطمہؑ ہیں۔ اس امر کی ضرورت رہ جاتی ہے کہ اس لفظ سے  
عقل و منطق کی روشنی میں بھی بحث کر لی جائے تاکہ تفسیر کی پیچیدگیوں سے آشنا افراد بھی یہ طے  
کرنے پر مجبور ہو جائیں کہ اہل بیت سے مراد صرف پنجتن پاک ہو سکتے ہیں۔

عربی زبان میں لفظ بیت کے معنی گھر کے ہیں اور اس گھر کا استعمال دو دو طریقوں سے  
ہوتا ہے یعنی مادی گھر..... اور معنوی گھر۔

مادی گھر اینٹ، چونا، گارا وغیرہ کے مجموعہ کا نام ہوتا ہے جس کے رہنے والوں میں اولاد،  
ازواج، اعزاء احباب یہاں تک کہ حیوانات و بہائم شمار ہو سکتے ہیں۔

معنوی گھر کسی ایک رشتے سے منسلک ہونے سے تشکیل پاتا ہے چاہے وہ خون کا ہو جس  
کی بنیاد پر گھرانے اور خاندان کی لفظ استعمال ہو سکتی ہے چاہے وہ رشتہ شرف و منزلت اور درجہ  
وحیثیت کا ہو جس کی بنا پر کسی خاندان یا کسی گھر کو خانوادہ علم و کمال کہا جاتا ہے

انسان چونکہ مادی نگاہ کا عادی اور اپنی عمومی زندگی میں مادیت ہی سے دوچار رہتا ہے اس  
لئے لفظ بیت کو سننے کے بعد ابتدائی طور پر اس کا ذہن مادی گھر کی طرف مڑ جاتا ہے۔ لیکن قرآن  
کریم کے معانی و مطالب کو سمجھنے کے لئے اتنی عجلت پسندی اور سہل انگاری سے کام لینا کسی

طرح مناسب نہیں ہے۔ اس مقام پر یہ سوچنا انتہائی ضروری ہو گا کہ آیت میں وارد ہونے والی مدح ”مادی گھر“ کے تمام افراد پر منطبق ہو سکتی ہے یا نہیں..... اگر انطباق کا امکان پیدا ہو جائے تو ظاہری معنی کا مراد لے لینا ہی زیادہ مناسب رہے گا اور اس طرح نبی کریم کے گھر سے تعلق رکھنے والا ہر انسان و حیوان آیت کا مصداق بن جائے گا۔ پنجتن پاک یا ازواج طہیات کی کوئی خصوصیت نہ رہ جائے گی۔

لیکن اگر یہ انطباق ناممکن ہو جائے اس لئے کہ اس گھر سے تعلق رکھنے والے افراد کی اکثریت کے کردار میں آیت کے شایان شان پاکیزگی نہیں پیدا ہو سکی تو عقلی طور پر مجبور ہو کر یہ سوچنا پڑے گا کہ اس گھر سے مراد کوئی دوسرا گھر ہے جس سے افراد میں یہ انداز حتمی طور پر پایا جاتا ہے۔

آیت کے اسلوب بیان میں یہ نکتہ بھی قابل توجہ ہے کہ پروردگار عالم نے طہارت کی ذمہ داری لفظ ”ارادہ“ سے لی ہے جس میں تبدیلی ناممکن ہے۔ حالانکہ اس مادی گھر کے افراد کے کردار میں تبدیلی کے امکانات قوی ہیں۔ زوجہ جب تک زوجیت میں رہے گی گھر والی کسی جاسکتی ہے لیکن جس دن طلاق دے کر یہ رشتہ توڑ دیا جائے گا تو اس دن سے گھر والی نہیں کسی جاسکتی جس کے معنی یہ ہوں گے کہ ارادہ الہی دائمی نہیں رہ سکا اور طہارت کی میعاد ختم ہو گئی۔ ظاہر ہے کہ یہ بات آیت میں وارد ہونے والے صیغہ مضارع سے انتہائی تضاد رکھتی ہے..... ماننا پڑے گا کہ آیت میں کوئی گھرایا مراد ہے جس کا رشتہ ٹوٹ نہ سکتا ہو۔ تاکہ آیت کا تسلسل بھی باقی رہے اور ارادہ الہیہ کی حتمیت پر بھی حرف نہ آئے۔

اس کے علاوہ یہ بات بھی کچھ کم قابل توجہ بات نہیں کہ فصیح و بلیغ کلام میں حکم اور موضوع حکم کی مناسبت انتہائی ضروری ہے آپ جب کسی شخص کے احترام کے لئے اٹھتے ہیں تو اس کے لئے وہی لفظ استعمال کرتے ہیں جو اس تعظیم سے مناسبت رکھتا ہو مثلاً ”تشریف لائیے سرکار..... جناب..... قبلہ..... نواب صاحب..... اعلیٰ حضرت وغیرہ۔

حالانکہ اس شخص میں کچھ اور بھی صفات ہو سکتے ہیں جن سے یاد کیا جاسکتا ہے لیکن موقعہ کی مناسبت سے انہیں نظر انداز کر دیا جاتا ہے۔ جس طرح کہ ایک فاسق و فاجر بد کردار لیکن پابند صوم صلوٰۃ آدمی کی ملامت اور سرزنش کے وقت اس کی بد کرداری کا تذکرہ کیا جاتا ہے



اور اس کے اعمال خیر کو ترک کر دیا جاتا ہے یا ان کا تذکرہ صرف بطور حوالہ یا عبرت ہوا کرتا ہے۔

اس قانون کے تحت آیت میں یہ دیکھنا ہو گا کہ پاک ہونے والے افراد کے لئے خطاب کے جو جو طریقے اختیار کئے جاسکتے تھے اور انہیں جس جس لقب سے یاد کیا جاسکتا تھا..... ان سب کو ترک کر کے قدرت نے لفظ ”اہل بیت“ کا انتخاب کیوں کیا..... کیا نبیؐ کے چھوٹے سے مکان میں اینٹ اور چھپر میں کوئی ایسی بات تھی جو تطہیر سے مناسبت رکھتی ہو..... یا حضورؐ کے نسب و خاندان میں کوئی ایسی خصوصیت تھی جو ذکر تطہیر کے شایان شان ہو جبکہ اسی خاندان میں ابو لبیب جیسے لوگ پیدا ہو چکے تھے۔ یقیناً ”ایسا کچھ نہ تھا..... تو پھر ماننا پڑے گا کہ اس آیت سے مراد کوئی اور گھر ہے جو اعلان تطہیر کے لئے سازگار اور پاکیزہ شخصیتوں کے لئے معرف بن سکتا ہو۔

اس مقام پر یہ بھی ملحوظ خاطر رہے کہ اکثر صحیح و معتبر روایات میں حضور اکرمؐ نے آیت تطہیر کے مدد و حوں میں خود اپنی ذات مقدس کا شمار کیا ہے..... حالانکہ بیت سے مادی گھریا خاندان مراد لینے کی صورت میں یہ بات خلاف فصاحت و بلاغت ہوگی۔ اس لئے کہ اہل زبان کے نزدیک کسی شخص کے گھر والوں یا خاندان والوں میں خود اس کا شمار نہیں ہوا کرتا..... آپ سے اگر آپ کے گھر والوں کی فہرست دریافت کی جائے تو آپ کبھی اپنا نام نہیں لیں گے..... اس طرح آپ کے خاندان کے افراد کے بارے میں سوال ہو تو اپنے علاوہ سب کے نام درج کر دیں گے..... یہ ضرور ہے کہ اگر گھر کے رہنے والے یا شجرہ نسب کے شرکاء کا ذکر آئے گا تو آپ کا نام بھی زیب فہرست ہو گا لیکن یہ صرف اس لئے ہے کہ اب تذکرہ صرف گھر اور خاندان کا ہے۔ آپ کے گھر والوں اور آپ کے خاندان والوں سے یہ بات الگ ہو چکی ہے۔

ان تمام نکات و خصوصیات کو پیش نظر رکھنے کے بعد صرف یہ نتیجہ نکلتا ہے کہ لفظ ”اہل بیت“ سے مراد نہ نبی کریمؐ کے مادی گھر والے ہیں اور نہ آپ کے خاندان والے..... بلکہ اس بیت سے مراد یا خلاق کائنات کا گھر ہے جسے خانہ کعبہ کہا جاسکتا ہے اس لئے کہ کسی کلام کا متکلم جب لفظ کے مضاف الیہ کا تذکرہ نہیں کرتا تو وہ لفظ اس کی طرف منسوب کر دی جاتی ہے آپ جب بھی کسی دوست سے مل کر یہ بیان کرتے ہیں کہ ”الحمد للہ والد ماجد بخیریت ہیں“ ”ہمیشہ

عزیزہ کے فرض سے ہکدوشی ہو چکی ہے۔ ”بھائی صاحب فلاں کام کر رہے ہیں“ تو سننے والا آپ ہی کے والد و ہمیشہ برادر کو سمجھتا ہے کسی اور کی طرف اس کا ذہن بھی منتقل نہیں ہوتا اور یہ صرف اس لئے ہوتا ہے کہ عقلی طور پر جب تک متعلق چیزوں کا ذکر نہ ہو گا کلام اپنے منکلم ہی کی طرف منسوب کیا جائے گا۔ آیت مبارکہ میں بھی گھروالوں کا تذکرہ ہے لیکن یہ نہیں بیان کیا گیا کہ یہ لوگ کس کے گھروالے ہیں۔ اس لئے عقلی قاعدہ کی رو سے اللہ کے گھروالے ہی مراد ہونے چاہئیں اور یہ بات اس لئے بھی قرین قیاس ہے کہ بیت اللہ اعلان طہارت کے لئے انتہائی سازگار اور مناسب ہے۔ کل حضرت ابراہیمؑ و اسماعیلؑ کو بیت کی تطہیر کا حکم دیا گیا تھا و عہدنا الی ابراہیم و اسماعیل ان طہرا بیتنا للطائفین و العاکفین

ترجمہ: ہم نے ابراہیم و اسماعیل سے عہد لیا کہ ہمارے مکان کو طواف و اعتکاف رکوع و سجود کرنے والوں کے لئے پاک و پاکیزہ بنائیں۔

اور آج آیت تطہیر میں اہل بیت کی طہارت کا اعلان ہو رہا ہے ظاہر ہے کہ جب ”بیت“ اتنا پاک و پاکیزہ ہو کہ خلیل و ذبیح کے ہاتھوں سے تعمیر ہونے کے باوجود دوبارہ اس کی طہارت کا اہتمام کیا جائے تو اہلیت کی طہارت کا بھی یہی عالم ہونا چاہئے کہ ارادہ الیہ کو ان کے کمال طہارت میں منحصر کر دیا جائے۔

بیت کے یہ وہ معنی ہیں جن کی بنیاد پر ان روایات کی بھی تصحیح کی جاسکتی ہے جن میں حضور اکرمؐ نے اپنی ذات مقدس کو بھی آیت کا مصداق قرار دیا ہے۔

آیت تطہیر میں لفظ ”بیت“ کا دو سرا مصداق معنوی گھر بھی ہو سکتا ہے جسے عرف عام میں ”بیت الشرف“ سے تعبیر کیا جاتا ہے۔ بیت الشرف سے مراد در حقیقت انسان کے واقعی فضل و کمال کا دائرہ ہوتا ہے لیکن ظاہر بین نگاہیں اسے بھی مادی گھر پر منطبق کر لیتی ہیں جس کی حقیقت ایک مجازی استعمال سے زیادہ کچھ نہیں ہے۔ اس بنا پر بیت کا مضاف الیہ نبی کا وہ واقعی شرف بھی ہو سکتا ہے جس کے اہل اعلان تطہیر کے مستحق اور جس کا دائرہ ذات سرور کائنات سے لیکر پنجتن پاک کو شامل ہو جاتا ہے۔ نبی اکرمؐ کے اسی بیت الشرف کی طرف آنحضرتؐ کے مختلف کلمات میں اشارہ کیا گیا ہے جہاں خانوارہ عصمت کے افراد کو اہل بیت کے بجائے اہل بیت نبوت کے نام سے یاد کیا گیا ہے مقصد یہ ہے کہ دنیا نبیؐ کے گھر سے تعلق رکھنے والوں کو ان افراد سے الگ رکھے

جن کا تعلق نبیؐ کے مادی یا نسبی گھر سے نہیں ہے بلکہ وہ شرف نبوت کی چار دیواری سے تعلق رکھتے ہیں اور ان کا رابطہ نبی کے منصب رسالت و پیغمبری سے ہے۔

میرے اس دعویٰ کی تائید لفظ الیت کے لیل سے بھی حاصل کی جاسکتی ہے۔ اس لئے کہ یہ کلمہ اس مقام پر استغراق کے لئے تو نہیں ہو سکتا ورنہ ہر گھروالے کی طہارت کا اعلان کیا جائے گا جو قطعاً خلاف واقع ہے۔ جس کے لئے بھی مراد لینا نتیجہ کے طور پر یہی قباحت رکھتا ہے۔ ماننا پڑے گا کہ یہ کلمہ کسی معبود شے کی طرف اشارہ کر رہا ہے اور وہ معبود ازواج کے گھر نہیں ہیں اس لئے کہ ان کے لئے بیت کی بجائے بیوت کی لفظ استعمال کی گئی اور جب یہ تمام صورتیں ناممکن ہیں تو وہ معبود یا بیت اللہ ہو گا یا بیت النبوة..... بیت النبی کا استعمال ازواج کے سلسلے میں بے بنیاد ثابت ہو چکا ہے۔



آیت اللہ فاضل لنگرانی اور آیت اللہ اشراقی تحریر فرماتے ہیں:

”اہل بیت“ کے معنی کیا ہیں؟ کیا سارے ”اہل قبلہ“ یعنی تمام مسلمان اہل بیت علیہ السلام ہیں؟ اس لئے کہ کلمہ ”اہل بیت“ سے مراد عتیق یعنی خانہ کعبہ مقدسہ ہے؟ یا ”اہل بیت“ سے مراد بیت نبوت کی طرف منسوب افراد ہیں؟

یا جو کوئی پیغمبر اکرم سے قریب رکھتا ہے اور ان کے ہمراہ وہ ایک چھت کے سائے میں جمع ہو سکتا ہے اور اہل بیت سے ہے؟ اور اس مفروضے کے لحاظ سے ازواج نبی، آپ کے فرزندان اور حضرت علی علیہ السلام سب کے سب اہل بیت کے عنوان میں داخل ہو جائیں گے؟ یا ”اہل بیت“ کے معنی ایک عربی معنی ہیں، یعنی جو ایک مرد کی ازواج اور اس کے عیال پر عام طور پر صادق آتے ہیں اور اس طرح یہ عنوان نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے حرم سرا سے تجاوز نہیں کرے گا؟ وغیرہ وغیرہ۔

مفسرین کی یہ تمام باتیں آیت کریمہ میں وارد شدہ کلمہ ”اہل بیت“ سے مطابقت نہیں رکھتیں۔ بلکہ یہ کلمہ ایک اشارہ کرنے والے عنوان کے طور پر ہے جبکہ اس سے ایک واقعہ کی طرف اشارہ ہے جو اس کے ساتھ ساتھ وقوع پذیر ہوا تھا۔ بالفاظ دیگر ”اہل بیت“ سے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ازواج میں سے ایک زوجہ کا بیت مراد ہے اور اس پر الف لام عہد کا داخل ہے۔ جس سے ”اہل بیت“ میں شامل وہ افراد مراد ہیں جو اس خاص بیت (یعنی روایات کے مطابق حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کے بیت) میں اس مخصوص دن تشریف فرما تھے۔ یہ آیت بھی انہی افراد کی شان میں نازل ہوئی تھی اور (سابقہ بیانات کے مطابق) اس آیت کا مقصد انہیں مخصوص افراد کی برتری کو بیان کرنا ہے لہذا اہل بیت کے عنوان سے انہیں مخصوص ہستیوں کو یاد کیا گیا ہے۔

اس واقعہ کے مطابق ”اہل بیت“ سے ان پنجتن پاک کی طرف اشارہ کیا گیا ہے جو حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کے گھر میں جمع ہوئے تھے۔

آیت کریمہ کے نزول کے ابتدائی ایام میں ”اہل بیت“ کے کلمے سے اس معنی کی طرف اشارہ کیا گیا تھا اور بات ایک اشارہ تک ہی محدود تھی لیکن رفتہ رفتہ اس کلمے نے ایک علمی مفہوم پیدا کر لیا اور پھر ان پنجتن پاک کے لئے یہ کلمہ ایک خاص عنوان قرار پا گیا۔

پس کہہ سکتے ہیں کہ ان تمام احتمالات میں یہی احتمال واقعیت سے مطابقت رکھتا ہے اور یہی حق ہے۔ اس مطلب کو روشن کرنے کے لئے مزید توضیح کی ضرورت ہے۔

## ہمارا مدعی

ہمارا مدعی یہ ہے کہ ”اہل بیت“ وہ پنجتن پاک ہیں جو حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کے گھر میں جمع ہوئے تھے اور یہ کلمہ ”یوم الدار“ کی طرح ہے کہ جس سے اس روز کی طرف اشارہ ہے جس روز حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنی نبوت کے اعلان کے لئے حضرت ابو طالب علیہ السلام کے گھر میں چند افراد کو بلایا تھا۔ بعد میں اس روز کے لئے ”یوم الدار“ کا کلمہ معین ہو گیا۔ لہذا کلمہ ”الدار“ سے حضرت ابو طالب علیہ السلام کا ہی گھر مراد لیا جاتا ہے۔ اسی طرح لفظ ”اہل بیت“ بھی ان پانچ مقدس افراد پر عائد ہوتا ہے جو حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کے گھر میں جمع ہوئے تھے۔

## اس مدعی کے شواہد

آیت تطہیر سے قبل اور بعد میں جو آیات موجود ہیں ان میں کلمہ ”بیت“ صیغہ جمع کے ساتھ آیا ہے اور اسے ازدواج کی طرف مضاف کر کے ”بیوتکن“ کے ساتھ بار بار ذکر کیا گیا ہے لہذا ”اہل بیت“ سے مراد انہیں بیوت سے ایک خاص بیت ہے یعنی انہیں کمروں میں سے ایک مخصوص کمرہ اور جب ”بیوتکن“ سے مراد ازدواج کے کمروں کے علاوہ اور کوئی معنی نہیں ہے تو ”الیست“ بھی انہیں میں سے ایک کمرہ مراد ہو گا جو الف و لام کے داخل ہونے سے ایک مخصوص کمرہ مراد ہوا اور وہ تھا حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کا کمرہ۔ کیونکہ فریقین کا اتفاق ہے اور روایات بھی اس کی گواہ ہیں کہ یہ آیت کریمہ اسی تاریخی کمرے میں نازل ہوئی تھی۔

البتہ یہ دلیل ہمارے ان بیانات کی روشنی میں زیادہ پختہ اور واضح ہو جاتی ہے جو ہم نے ان آیات کی نظم و ترتیب کے متعلق عرض کئے ہیں اور ثابت کیا ہے کہ یہ سب اقدامات وحی کے تحت انجام دیئے گئے اور یہ ترتیب آیات خود نبی اکرم کے حکم سے وقوع پذیر ہوئی۔

۲۔ ہم دیکھتے ہیں کہ آیت کریمہ کے نازل ہوتے ہی حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے

انتہائی شوق کے ساتھ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے سوال کیا: ”کیا میں بھی اس عنایت میں شامل ہوں جو اس آیت کریمہ کے تحت نازل ہوئی؟“ لیکن رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس کا جواب نفی میں دیا۔ غور کیجئے حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کے اپنے بارے میں سوال کرنے کی وجہ کیا تھی اور انہیں کون سا توہم لاحق ہوا تھا اور کیوں؟ اس کے علاوہ اور کوئی وجہ نہیں ہو سکتی کہ حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے ”اہل بیت“ کے کلمہ سے اپنے گھر کے ساکنان کو مراد لیا۔ اس لئے یہ گمان کر لیا کہ اہل بیت علیہم السلام سے وہ سارے افراد مراد ہیں جو اس وقت اس گھر میں جمع تھے اس لئے وہ خود بھی اس عنایت میں شامل ہیں۔

اور اگر یہ کہا جائے کہ انہوں نے سمجھا کہ ”اہل بیت“ سے تمام ازواج رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مراد ہیں، اس وجہ سے انہوں نے اپنے بارے میں سوال کیا تو جواب میں کہنا پڑے گا کہ پھر حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے فقط اپنے بارے میں ہی کیوں سوال کیا۔ تمام ازواج کے لئے کیوں سوال نہ کیا۔

۳۔ تمام معتبر اور مشہور روایات کے مطابق آیت تطہیر خود حضرت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو بھی شامل ہے لہذا سوائے اس کے اور کوئی ضرورت نہیں کہ اس سے ایک خاص بیت مراد لیا جائے کیونکہ ”اہل بیت“ کے دیگر معانی کے اعتبار سے خود نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا مراد ہونا صحیح نہیں بنتا۔

۴۔ کلمہ ”اہل بیت“ قرآن کریم میں ایک اور مقام پر بھی استعمال ہوا ہے۔ وہاں بھی وہی افراد مراد ہیں جو حضرت ابراہیم علیہ السلام کی طرف منسوب گھر میں جمع تھے، کیونکہ اس وقت حضرت ابراہیم علیہ السلام اپنی زوجہ حضرت سارہ رضی اللہ عنہا سمیت کمرہ استراحت میں آرام فرما تھے۔ ملائکہ جو قوم لوط کے بارے میں اپنا فریضہ پورا کرنے جا رہے تھے، راستہ میں حضرت ابراہیم رضی اللہ عنہ کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام بیٹھے تھے اور آپ کی زوجہ کھڑی ہوئی تھیں۔ ملائکہ نے حضرت سارہ کے حاملہ ہونے، اسحاق نامی فرزند گرامی کے پیدا ہونے اور اسحاق کے آئندہ ہونے والے ایک بیٹے (حضرت ابراہیم علیہ السلام کے پوتے) کے پیدا ہونے کی خوشخبری سنائی۔ حضرت سارہ رضی اللہ عنہا اس خبر کو سن کر سخت متعجب ہوئیں کہ صغیف العمر زوجین سے یہ بیٹا کیسے پیدا ہو گا؟ ان مامور ملائکہ نے اس تعجب بھرے سوال کے



جواب میں کہہ اللہ تعالیٰ کے کاموں پر تعجب مت کیجئے کیونکہ اللہ تعالیٰ اپنی رحمتیں اور برکتیں تم اہل بیت علیہ السلام پر نازل فرما رہا ہے۔ **کما قالوا تعجبین من امر اللہ رحمت اللہ وبرکاتہ علیکم اہل البیت** (سورہ ہود ۷۳)

کیا یہاں کہا جاسکتا ہے کہ ”اہل بیت“ سے مراد تمام اہل قبلہ ہیں یا حضرت ابراہیم علیہ السلام کی تمام ازواج ہیں، یا ان کے تمام اقرباء ہیں؟ یقیناً یہ تمام احتمالات غلط ہیں کیونکہ اس کمرے میں حضرت ابراہیم علیہ السلام اور ان کی زوجہ ان مامور ملائکہ کی خدمت میں مشغول تھے لہذا ملائکہ نے چاہا کہ اس خاتون کے جواب میں اس امر کی وضاحت کر دیں کہ اللہ تعالیٰ کی خصوصی رحمت ان دو افراد (زوجین) کو شامل ہو رہی ہے۔ اس بشارت کی لواغیگی کے لئے اس سے بہتر اور کوئی لفظ نہ تھا جس سے وہ اس بیت کی طرف اشارہ کریں جس میں یہ زوجین سکونت پذیر تھے اور اس کی اہل کو جو ان دو افراد سے زیادہ نہ تھے، لطف و عنایت الہی کا مورد بنائیں۔

۵۔ اس واقعے کے متعلق جس قدر روایات پائی جاتی ہیں ان میں ایسے شواہد موجود ہیں جو ہمارے مدعا کے اثبات کے لئے کافی ہیں اور وہ یہ ہیں۔

(۱) احمد بن حنبل کی روایت میں ہے کہ حضرت ام سلمہ نے کہا ”رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میرے گھر میں تھے اور میں صندوق خانہ میں نماز پڑھ رہی تھی کہ اسی اثناء میں آیت تطہیر نازل ہوئی **فانخلت راسی فی البیت فقلت وانا معکم یا رسول اللہ**؟ میں نے اپنا سر کمرے کے اندر داخل کیا اور پوچھا ”اے رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم! کیا میں بھی اس فیض عظیم میں آپ سب کے ساتھ شریک ہوں؟“ (تفسیر ابن کثیر جلد ۵۳ ص ۴۸۲) روایت کے ایک حصے سے معلوم ہو رہا ہے کہ اس کمرے کے اندر ایک چھوٹا کمرہ بھی تھا جس میں حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا عبادت میں مشغول تھیں کہ آیت تطہیر نازل ہوئی۔

حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے اس چھوٹے کمرے سے بڑے کمرے میں اپنا سر داخل کیا اور اس عظیم عنایت میں شرکت پانے کے بارے میں سوال کیا۔

حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے ”اہل بیت“ کا کلمہ سن کر یہ سمجھا کہ اس کمرے میں موجود تمام افراد کو یہ عنایت الہی شامل ہے۔ اس لئے انہوں نے چاہا کہ میں بھی اس فیض سے مستفیض ہو جاؤں لہذا انہوں نے ”الیست“ میں سر داخل کیا اور رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ

و سلم سے پوچھا ”کیا میں بھی اس میں شریک ہوں؟“ (لیکن جواب نفی میں ملا)

پس اگر رفع پلیدی اور تطہیر اس گھر کے سارے ساکنین، یعنی اس چھت کے نیچے موجود تمام افراد کو شامل ہوتی تو حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کے لئے اس عنایت میں شامل ہونے کے بارے میں سوال کرنے کی ضرورت ہی نہیں تھی اور وہ اپنے حال کے بارے میں استفسار نہ فرماتیں۔ لہذا واضح ہے کہ کلمہ ”الیت“ جو روایت میں آیا ہے وہ قرینہ ہے اس امر کا کہ آیت میں ”اہل بیت“ میں مراد بھی یہی عنوان ہے یعنی وہ افراد مراد ہیں جو حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کے اس کمرے میں جمع تھے اور اس چھت کے نیچے موجود ہو کر اس تطہیر میں شریک ہوئے۔

(۲) ابن جریر کی روایت میں ہے کہ حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا: وانا جالستہ علی باب البیت فقلت یا رسول اللہ الست من اہل البیت (۱) کہ میں کمرے کے دروازے پر بیٹھی تھی اور میں نے پوچھا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم! کیا میں ”اہل بیت“ میں شامل نہیں ہوں؟ یہ سوال کیسا سوال ہے؟ کیا حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کو ازواج رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں ہونے اور اہلبیان بیت نبوت میں سے ہونے کے بارے میں شک تھا؟ (ہرگز نہیں) تو حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کے سوال کا اصل مقصد یہ ہوا کہ چونکہ وہ اس بیت کے دروازہ کے اندر تھیں اس لئے انہوں نے پوچھا ”کیا میں بھی اہل بیت علیہ السلام میں یعنی اس کمرے کے مجتہمین میں شمار ہو سکتی ہوں یا نہیں؟“

بنا بریں حضرت ام سلمہ ”اہل بیت“ کے لفظ سے اس چھت کے نیچے جمع ہونے والے وہ افراد مراد لے رہی تھیں جو اس وقت وہاں موجود تھے اور چونکہ وہ اس وقت کمرے کے دروازہ میں تھیں اس لئے انہیں استفسار کرنا پڑا کہ ”اہل بیت“ جنہیں یہ خصوصی عنایت الہی حاصل ہوئی کیا وہ خود بھی اس میں شامل ہیں یا نہیں؟ نیز اس روایت میں بھی لفظ ”الیت“ وارد ہوا ہے جو اس امر کا قرینہ ہے کہ آیت میں ”اہل بیت“ علیہم السلام سے اس ”الیت“ کے اہل یعنی اس وقت موجود افراد ہی مراد ہیں جن کی تفصیل روایات میں موجود ہے۔

## ایک صحیح احتمال

ان دونوں روایات سے یہ نتیجہ برآمد ہوتا ہے کہ آیت تطہیر کی عنایت سے حضرت ام

سلمہ کا باہر ہونا فقط تعبدی طور پر نہیں (یعنی رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اگر انہیں باہر نہ رکھتے تو وہ داخل تھیں) بلکہ وہ چونکہ اس ایست کے اندر نہ تھیں اس کے باہر نزدیک ہی موجود تھیں، اس لئے آیت تطہیر سے خارج قرار پائیں اور چونکہ تقدیر الہی یہی تھی کہ آیت تطہیر ان کو شامل نہ ہو کیونکہ وہ اس خصوصی عنایت کے لائق نہیں تھیں، اس لئے اللہ تعالیٰ کی طرف سے یہ انتظام ہوا کہ جوں ہی وہ تھوڑا باہر ہو جائیں تو آیت کریمہ نازل ہو جائے تاکہ بوقت نزول آیت وہ اندر ہی نہ ہوں بلکہ باہر ہوں۔ اس سلسلہ میں ام سلمہ کی طرف سے کوشش کرنا اس لئے تھا کہ شاید اپنی ملا بست یعنی قرب و نزدیکی کی وجہ سے وہ بھی ان پاک اور ممتاز ہستیوں کے زمرے میں شامل ہو جائیں لیکن فضائے خداوندی کے سامنے کس کا بس چل سکتا ہے۔ حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا میں چونکہ یہ استعداد موجود نہ تھی اس لئے ان کو اس جماعت سے باہر رہنا ہی لازم تھا۔ لہذا وہ دعا و عبادت کے لئے اندرونی صندوق خانے میں چلی گئیں (اور آیت نازل ہو گئی)

اس خیال کا ایک اور شاہد جو ہمارے مدعا کی دلیل بھی بن سکتا ہے حضرت جابر جیسے مرد عالم اور اسرار قرآن و ارشادات آئمہ اطہار علیہم السلام پر کافی زیادہ مطلع شخصیت کا یہ جملہ ہے جس میں فرمایا **نفلت هذه الايته على النبي وليس في البيت الا فاطمة والحسن والحسين وعلى انما يريد الله .....** (تفسیر نور الثقلین جلد ۴ ص ۲۷۷) کہ آیت تطہیر جب نبی کرام پر نازل ہوئی تو اس وقت اس کمرے میں سوائے فاطمہ، حسن، حسین اور جناب علی علیہم السلام کے کوئی اور موجود نہیں تھا۔

پس پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے فضل و شرف والی زوجہ اہل بیت علیہ السلام کا جز نہیں ہیں اس لئے کہ وہ اس وقت اس کمرے میں موجود نہیں تھیں۔

نیز توجہ رہے کہ اس روایت میں بھی ”ایست“ کا کلمہ وارد ہوا ہے جو اس بات کا قرینہ ہے کہ آیت کریمہ میں ”اہل بیت“ سے اسی ”ایست“ یعنی حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا والے بیت کے اندر موجود افراد ہیں۔

بعد کے اثرات

بوقت نزول آیت تطہیر ”اہل بیت“ کے لفظ سے یہی مفہوم تھا جو عرض ہوا ”یعنی حضرت



”سلمہ“ کے گھر اس کمرے میں جمع افراد“ لیکن وقت کے ساتھ ساتھ اس عنوان کو ایک تاریخی حیثیت حاصل ہوتی گئی۔

تمام شیعہ و سنی محققین کے ہاں اتفاق ہے کہ اس روز اول حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی دعوت پر وہی چار افراد اس عظیم و بزرگ زوجہ کے گھر میں تشریف لائے جن کے اسماء گرامی علیؑ، فاطمہؑ، حسنؑ اور حسینؑ علیہم السلام ہیں۔ لیکن آیت کریمہ کے نزول کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی طرف سے خود حضرت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی عظیم شخصیت کو بھی ان کے ساتھ شامل کر دیا گیا تھا۔ یہ عنایت خاص اللہ تعالیٰ کے ارادہ کے ساتھ ان پنجتن پاک کو شامل ہوئی اور آہستہ آہستہ کلمہ ”اہل بیت“ ان مقدسین کے لئے ایک بنیادی عنوان کی حیثیت اختیار کر گیا۔

”اہل بیت“ کا کلمہ ایک تاریخی واقعہ کے ظہور پذیر ہونے سے اپنے تاریخی معنی کا حامل بن کر وجود میں آیا لیکن وقت کے ساتھ ساتھ یہ ایک اہم اور فضیلت آفرین عنوان کی شکل اختیار کر گیا اور آہستہ آہستہ خانوادہ پیغمبر (یعنی پیغمبرؐ، ان کی دختر، ان کے داماد اور فرزندان) کے القاب خاصہ میں سے شمار ہونے لگا۔ اس کی وجہ وہ فضائل اور عنایات تھیں جن کا اثبات آیت تطہیر نے فرمایا تھا۔

اس کلمہ کے اندر کلمات عالم، عادل، شجاع کی مانند از خود کسی خاص فضیلت پر دلالت موجود نہیں ہے کیونکہ یہ سارے کلمات تو صفات عالیہ (علم، عدالت اور شجاع) پر دلالت کرتے ہیں اور ”اہل بیت“ کے اپنے معنی (گھر والے) ہیں۔ لیکن چونکہ آیت تطہیر ایک فضیلت آفرین آیت ہے اور اس میں یہ کلمہ استعمال ہوا ہے اس لئے اس آیت نے اس کلمہ کو بھی ایک بلند مقام دے دیا ہے اور یہ ایک بلند ترین مفہوم کا حامل بن گیا ہے۔ اس کے ”علم“ یعنی نام بن جانے کا سبب بھی یہی نکتہ بنا ہے۔

چونکہ وقت کے ساتھ ساتھ یہ کلمہ آیت تطہیر کی فضیلت و عنایت کا موضوع بنا دیا گیا تھا اس لئے زمانے کے ساتھ ساتھ اس کلمے کو موضوعیت حاصل ہو گئی اور کلمہ ”اہل بیت“ ان خاصان خدا یعنی پنجتن پاک کا خصوصی لقب بن گیا۔

جس حد تک ہم نے تحقیق کی ہے ہمیں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی زبان



مبارک پر آیت تطہیر کے نزول سے قبل کہیں بھی کلمہ ”اہل بیت“ کا استعمال نہیں ملا۔ آپ نے اپنے اقرباء اور رشتہ داران کے حق میں یہ کلمہ کبھی استعمال نہیں فرمایا۔ لیکن آیت تطہیر کے نزول کے بعد آنحضرتؐ نے اس کلمے کو اپنے اس خاندان کے عنوان کے طور پر بار بار استعمال فرمایا ہے اور علیؑ، فاطمہ اور حسینؑ علیہم السلام کو اس سے مراد لیا ہے۔ گویا حضور اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اس آیت کریمہ کے نزول سے اس قدر خوش تھے کہ ”اہل بیت“ کے کلمہ کو اپنی زبان پر لا کر اپنی خوشی میں اضافہ فرماتے تھے اور عوام کو بھی اس کی طرف متوجہ کرتے تھے تاکہ وہ اسے فراموش نہ کر دیں۔ آپ ہمیشہ یہ لفظ بول کر اپنے ان چاروں اعزاء کی فضیلت کو سننے والوں کے کانوں تک پہنچایا کرتے اور ان کے لئے اس لفظ کو بطور ایک لقب علیٰ تمنہ الہی کے شہرت دیا کرتے۔ یہ ایک ایسا لقب ہے جس کے اندر فضائل کا ایک پورا جہان سمو دیا گیا ہے اور ایک ایسی آیت میں آیا ہے جس نے پاکیزہ ہستیوں کو انسانیت کی بلند ترین منزل پر فائز کر دیا ہے اس کے بعد ہم یہ دیکھتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا چھ ماہ یا اس سے بھی زیادہ عرصے تک یہ معمول بن گیا ہے کہ ہر روز بوقت نماز فجر جب آپؐ حضرت فاطمہ علیہا السلام کے گھر کے دروازے سے گزرتے تھے یہ فرماتے تھے **الصلوة یا اہل البیت**

پس طول وقت نے آیت تطہیر کی فضیلت کسی اور کو عنایت نہیں کی اور نہ ہی طبعی اور عادی امور نے تاریخ میں کسی کو اس آیت سے فضیلت ماب بنا کر جلوہ نگاہ کیا ہے اور زمانہ کے خفیہ پردوں نے کسی کے تن بدن پر ایسا کوئی افتخار آفرین لباس نہیں سجایا۔ ایسی باتیں ایسے لوگوں سے بعید ہیں جو کسب فضائل کرنے والی روح اور فکر و دانش کو ڈھونڈنے والی منطق رکھتے ہوں۔ سچ تو یہ ہے کہ وقت کے ساتھ ساتھ رنگ فضیلت کا جلوہ نمایاں ہوتا گیا، کلمہ ”اہل بیت“ ایک سنہری عنوان کی صورت لے کر اپنی پوری زیب و زینت کے ساتھ صفحہ تاریخ پر اجاگر ہوتا گیا اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بھی اس لئے اس کلمہ کا تکرار کرتے رہے تاکہ یہ سنہرا عنوان جو تاریخ کے لئے موجب زینت ہے طاق نسیان کے حوالے نہ کر دیا جائے، تاکہ تالائق افراد اس ملکوتی تاج کو اپنے سروں پر سجا کر اپنی زندگی کا افتخار نہ بنا لیں، حقیقت قرآن سے ناواقف لوگ ان قابل فخر حضرات سے واقف ہو جائیں اور جان لیں کہ آیت تطہیر نے کن افراد کے دامن کو ہر فضیلت سے بلند و برتر قرار دے کر ہر قسم کے جہل و شک اور پلیدی سے ہمیشہ کے لئے پاکیزہ کر

دیا ہے تاکہ سب لوگ آگاہ ہو جائیں کہ اسلام کے حقیقی رہبر کون ہیں اور کن کو انسانیت کی بلند ترین منزل اور اس حقیقی فضیلت کا مستحق قرار دیا گیا ہے تاکہ عکرمہ جیسے لوگ سمجھ لیں کہ حسد اور کینہ کی آگ سے جل کر جو نظریات گھڑ لئے جائیں گے وہ روشن ضمیر افراد کو راہ حقیقت سے دور نہیں کر سکتے؟

تاکہ تعصب کے مرض میں گرفتار مفسرین بھی جان لیں کہ تعصب کے پیداوار افکار کو قرآن کریم پر مسلط نہیں کیا جاسکتا۔ کتاب خدا اس سطح بلند پر فائز ہے کہ فضیلت کا راز اس کی پیروی کرنے اور اس کے بنائے ہوئے نشانات کی اقتداء کرنے میں مضمر ہے لہذا اس کتاب آسمانی کے تعلیم کردہ بلند ترین حقائق کو مخصوص اغراض اور ذاتی رجحانات پر منطبق نہیں کیا جاسکتا۔

تاکہ متلاشی حق افراد کے لئے حق کی پہچان کی ایسی واضح علامات قائم ہو جائیں جن سے وہ حق کو آسانی سے تلاش کر لیں اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی گفتار کو بہتری سند اور مضبوط گواہ کے طور پر غیروں کے سامنے پیش کر سکیں۔

### اس تحقیقی روش کا نتیجہ

”اہل بیت“ کے بارے میں تحقیق کا یہ جدید انداز اس بحث کو ہر قسم کی قیل و قال سے محفوظ کر دیتا ہے اور اس کے بعد ”اہل بیت“ کے مفہوم میں کسی کا حرف زنی کرنے کا دعویٰ بلا دلیل ہو جاتا ہے کیونکہ اس وضاحت کے بعد مفہوم کی تنگی یا وسعت کا جھگڑا ختم ہو جاتا ہے اور اب ”اہل“ سے مراد کیا ہے، اہل بیت علیہ السلام کون ہیں اور کیا ”اہل بیت“ میں ازواج نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بھی شامل ہیں یا نہیں، ان سوالات کی کوئی گنجائش نہیں رہ جاتی۔ لیکن اگر کوئی تعصب برتے اور کہے کہ وہ کلمہ ازواج پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تک یہ منحصر ہی اور وہی فقط ”اہل بیت“ ہیں تو اسے ایک فضول دعوے کے بغیر اور کیا کہا جاسکتا ہے؟

اگر کلمہ ”اہل بیت“ کے مفہوم میں یہ بات کی جائے کہ اس لفظ کے معنی کیا ہیں تو شور و غل کرنے کا موقع ہاتھ لگ جاتا ہے اور کوئی دعویٰ کر سکتا ہے کہ ”اہل بیت“ کا کلمہ ”اہل بیت نبوت“ کے مترادف ہے اور اس کو ازواج پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے حق میں استعمال کرنا کوئی غلط بات نہیں ہے۔ کیونکہ عربی اصطلاح میں اہل بیت ازواج پر بھی بولا جاتا ہے لیکن صحیح

تحقیق یہ ہے کہ ”اہل بیت“ جو آیت تطہیر میں آیا ہے اس سے ان پنجتن پاک کی طرف ہی اشارہ ہے جو اس وقت حضرت ام سلمہؓ کے بیت میں جمع تھے جو پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے گھروں میں ایک گھر تھا۔ اور یہ کلمہ ”آل کساء“ والے عنوان کے ساتھ ہم معنی ہے کہ اس سے بھی ان پانچ ہستیوں کی طرف اشارہ کیا جاتا ہے جو اس وقت چادر کے اندر داخل تھے اور اللہ تعالیٰ نے انہیں یہ بلند ترین مقام انسانیت عطا فرمایا تھا۔

پس جس طرح اہل حل و عقد اور مفکرین نے کلمہ ”کساء“ کے مفہوم میں کوئی نزاع نہیں کی اور سب کو تسلیم ہے کہ ”آل کساء“ سے صرف وہی افراد مراد ہیں جو ایک چادر کے اندر داخل تھے۔ اس طرح کسی کو کلمہ ”اہل بیت“ میں بھی بحث نہیں کرنا چاہئے کیونکہ یہ کلمہ بھی لفظی معنی کی حیثیت سے زیر بحث نہیں اور نہ ہی آیت تطہیر میں اپنے لغوی مفہوم کے لحاظ سے رکھا گیا ہے۔ کیونکہ تطہیر کی عظیم عنایت ”اہل بیت“ کے لغوی مفہوم کے حامل افراد پر نہیں کی گئی تاکہ کسی کو یہ سوال اٹھانے کی ضرورت پیش آئے کہ کیا ازواج بھی اہل بیت سے ہیں یا نہیں؟

یہ کلمہ پنجتن پاک علیہم السلام کے علاوہ اور کسی کی طرف اشارہ نہیں کرتا حتیٰ کہ حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا جو ایک کونے میں اس واقعے کا نظارہ کر رہی تھیں وہ بھی اس مقدس فیض سے محروم رہی ہیں۔ ہم قارئین کرام کو زیادہ مطلع کرنے کے لئے مزید وضاحت بھی پیش کیے دیتے ہیں۔

### مزید توضیح

کسی بھی موضوع پر جس قدر احکام و آثار حمل کئے جاتے ہیں، وہ اہل فن کی اصطلاح کے مطابق دو قسمیں رکھتے ہیں۔ ۱۔ حمل بطور قضیہ حقیقیہ ۲۔ حمل بطور قضیہ خارجیہ۔

قضیہ خارجیہ میں کبھی تو ایسے افراد کو موضوع بنایا جاتا ہے جو خارج میں موجود ہوتے ہیں اور انہیں بالضرارۃ موضوع بنا دیا جاتا ہے اور کبھی بالا شمار انہیں موضوع بنایا جاتا ہے۔ پھر وہ ایک ایسے عنوان کے تحت زیر لائے جاتے ہیں کہ اس سے فقط انہیں افراد کی طرف اشارہ ہوتا ہے اور ان کے علاوہ دیگر کوئی فرد ان میں شامل نہیں ہوتا۔



مثلاً "بعض اوقات قضیہ اس شکل میں آتا ہے جیسے "عالم لائق احترام ہے" یہ قضیہ حقیقیہ ہے۔ یہاں "عالم" کے مفہوم کے بارے میں بحث کی جانا چاہئے۔ اس کا مفہوم قدر وسعت رکھتا ہو گا اور جس جس فرد پر عائد ہوتا جائے گا وہ لائق احترام قرار پاتا جائے گا۔ یعنی جو بھی عالم ہو گا وہ یقیناً "لائق احترام" قرار دیا جائے گا۔

بعض اوقات قضیہ کی نوعیت اس طرح ہوتی ہے جیسے "حسن علیہ السلام اور حسین علیہ السلام کا احترام کرو" یہ قضیہ خارجیہ ہے۔ یہاں حسن اور حسین دو خاص افراد کے نام ہیں۔ لہذا فقط وہ دو ہی مورد احترام ہوں گے لیکن یہی قضیہ خارجیہ کبھی اس طرح ہوتا ہے اور دو سیاہ عمامے والوں کا احترام کرو، جبکہ یہ جملہ بولتے وقت عمامہ سیاہ کا صرف حسن علیہ السلام اور حسین علیہ السلام کی طرف اشارہ مقصود ہو گا۔ اب یہاں بھی حسن علیہ السلام اور حسین علیہ السلام ہی کا احترام کیا جائے گا اور اس بحث کو چھیڑنے کی کوئی ضرورت نہ ہوگی کہ سیاہ عمامہ کا مفہوم کیا ہے اور ان دو لفظوں کی باہمی ترکیب کیا معنی دیتی ہے تاکہ غور کریں کہ کون کون لائق احترام بن سکتے ہیں؟

معلوم ہوا کہ قضایائے حقیقیہ میں مفہوم کے لئے بحث کی گنجائش ہوتی ہے اور جس طبیعت کو حکم کا موضوع بنایا گیا ہوتا ہے اس کی تشخیص کے لئے بحث کرنا پڑتی ہے۔ یہ تحقیق مناسب بھی ہوتی ہے لیکن قضایا خارجیہ کی دونوں قسموں ..... بالصراحۃ موضوع کا ذکر ہو یا بالا اشارہ ..... میں موضوع کے مفہوم کے تفسیر کے لئے زحمت کرنا صحیح نہیں ہوتا کیونکہ وہاں تردید کا کوئی محل نہیں ہوتا مثلاً "مذکورہ بالا مثالوں میں کون کون قابل احترام ہیں؟ اس سوال کی کوئی گنجائش نہیں۔ وہاں اقرار کرنا چاہئے کہ قابل احترام فقط حسن علیہ السلام اور حسین علیہ السلام ہیں اور یہ حکم ان دو کے علاوہ اور کسی کو شامل نہیں ہے۔

آیت تطہیر میں "اہل بیت" کو جس سے دور رکھنے اور تطہیر ازلی کے ارادے کا موضوع قرار دیا گیا ہے۔ یہ مثل کی تیسری قسم سے تعلق رکھتا ہے۔ یعنی "اہل بیت" کے عنوان سے ان افراد کی طرف اشارہ کیا گیا ہے جو اس وقت حضرت ام سلمہؓ کے گھر میں جمع تھے اور اس ترکیب سے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم، علی، فاطمہ اور حسین علیہم السلام مراد لئے گئے ہیں جس طرح کہ اوپر کی مثال سے "دو سیاہ عمامے والے" کہہ کر حسن علیہ السلام اور حسین علیہ السلام کی



طرف اشارہ کیا گیا ہے۔

پس جس طرح اس تیسری مثال میں حسن علیہ السلام اور حسین علیہ السلام کے علاوہ اور کوئی مورد احترام نہیں ہو سکتا اسی طرح آیت تطہیر میں بھی پنچتن پاک۔ <sup>علیہم السلام</sup> کے علاوہ اور کوئی عنایت خصوصی کا مورد نہیں بن سکتا اور ہر غیر اس سے خارج ہو گیا ہے۔ اس میں کسی تردید کی کوئی گنجائش نہیں ہے۔ پس اب اس شک کی کوئی ضرورت نہیں رہی کہ اہل بیت کون ہیں اور اس مفہوم میں کس قدر وسعت ہے کہ تطہیر کا مورد کس کس کو سمجھنا چاہئے؟

لہذا یہ بات کہنا ہو گی کہ پنچتن پاک و آل کساء ہی اس آیت تطہیر والے لطف خداوندی اور عنایت الہی کا مورد ثابت پاتے ہیں۔

جیسا کہ ہم بتا چکے ہیں یہ کلمہ بوقت نزول اشارہ و کنایہ کی صورت میں تھا۔ لیکن پھر آہستہ آہستہ اس میں تعین کا رنگ پیدا ہوا جو لقب و نام کی شکل اختیار کرنے لگا تا آنکہ یہ پنچتن پاک کا نشان بن گیا اور یہ پانچ ہستیاں ”اہل بیت“ کے نام سے مشہور ہو گئیں۔ اب صورت یوں بن گئی کہ جوں ہی کلمہ ”اہل بیت“ بولا جاتا ہے تو ذہن میں ان پاکیزہ خالصان خدا یعنی نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم، حضرت علی، فاطمہ زہراء اور حسین علیہم السلام کی طرف رجوع کرتا ہے، بالکل اسی طرح جیسے کلمہ ”خامص النعل“ ہے جو ابتداء میں تو امیر المومنین علی علیہ السلام کے لئے اشارہ کے طور پر رسول اکرم نے استعمال کیا تھا لیکن بعد ازاں یہ کلمہ حضرت علی علیہ السلام کے القاب خاصہ میں سے قرار پا گیا۔

اس بے مثال تحقیق کے بعد متعصب اور جاہل افراد ناکام ہو گئے اور اس میدان میں ان کے لئے ہاتھ پاؤں مارنے کی کوئی گنجائش باقی نہیں رہی۔ پس ”اہل بیت“ انہی پنچتن پاک کے علاوہ اور کوئی نہیں ہو سکتا۔

اب اس بے دلیل دعوے کی بھی کوئی ضرورت نہیں رہی کہ یہ کہا جائے کہ ”اہل بیت“ ان پنچتن پاک علیہم السلام کے لئے قرآن مجید کی خصوصی اصطلاح ہے کیونکہ ہم نے وضاحت سے عرض کر دیا ہے کہ اس کلمہ میں کوئی اصطلاح استعمال نہیں کی گئی۔ فقط یہی صورت ہے کہ کلمہ ان مقدس افراد کی طرف اشارہ کرنے کے لئے استعمال کیا گیا جو بوقت نزول آیت کریمہ حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کے گھر میں جمع تھے۔ ہمارے پاس اصطلاح کے نہ ہونے پر ایک شہد بھی

موجود ہے اور وہ یہ کہ یہی کلمہ ”اہل بیت“ قرآن میں حضرت ابراہیم علیہ السلام اور ان کی زوجہ محترمہ کے واقع میں بھی استعمال ہوا ہے۔ اگر یہ کلمہ فقط پنجتن پاک علیم السلام کے لئے بنایا گیا ہوتا اور ان کے لئے مخصوص اصطلاح ہوتا تو پھر قرآن مجید میں ان کے علاوہ دیگر کسی مقام پر کسی دوسرے فرد یا افراد کے لئے استعمال کی گنجائش نہ ہوتی۔

## سوال

اگر ”اہل بیت“ سے فقط پنجتن پاک علیم السلام ہی مراد ہیں تو کیا دیگر آئمہ علیم السلام ”اہل بیت“ میں سے ہیں اور کیا آیت تطہیر نے ان کو اس عنایت کا مورد نہیں بنایا؟  
جناب فاضل لنگرانی اور جناب اشراقی اس اعتراض کا جواب یوں تحریر کرتے ہیں۔  
اس سوال کا جواب آئمہ ہدیٰ علیم السلام کے ارشادات میں سامنے آتا ہے۔ نبی اکرم سے جو بات روایت ہوئی وہ یہ ہے کہ یہ آیت پانچ اشخاص کے بارے میں یعنی میں، علی علیہ السلام، فاطمہ علیہا السلام، حسن علیہ السلام اور حسین علیہ السلام یا نزول آیت کے بعد فرمایا ”یہ چار کے نیچے داخل افراد میرے اہل بیت علیم السلام ہیں“

(تفسیر نور الثقلین جلد ۲ ص ۲۷۷)

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے جو یہ دو قسم کی روایات منقول ہیں ان سے یہی نتیجہ برآمد ہوتا ہے کہ آیت تطہیر میں ”اہل بیت“ کے عنوان سے یہی پانچ ہستیاں مراد ہیں اور یہ عنوان انہیں افراد میں محدود اور منحصر ہے۔ حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام نے بھی اسی بات کی تائید فرمائی ہے۔ ابن کثیر کے جواب میں امام ششم حضرت صادق آل محمد علیہ السلام نے فرمایا: ”یہ آیت نبی اکرم، امیر المومنین، حسن، حسین اور فاطمہ علیم السلام کے حق میں نازل ہوئی ہے۔“ اہل بیت علیم السلام یہی پانچ افراد ہیں جبکہ دیگر آئمہ ہدیٰ علیم السلام قرآن کریم کی ایک اور آیت کی رو سے اس عنایت خصوصی کے مستحق قرار پاتے ہیں۔ وہ آیت یہ ہے **وَأُولُو الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ** اس آیت نے آیت تطہیر میں تمام آئمہ ہدیٰ علیم السلام کو شامل قرار دیا ہے۔

(تفسیر نور الثقلین جلد ۲ ص ۲۷۳)

اس آیت کریمہ نے واضح کر دیا ہے کہ آیت تطہیر نے تمام آئمہ ہدیٰ کو جس سے دور رکھنے اور مطہر کرنے والے ارادہ خداوندی کے فیض سے محروم نہیں کیا بلکہ سارے آئمہ ہدیٰ علیہم السلام اس مخصوص عنایت الہی کے مستحق ہیں۔

پس امام جعفر صادق علیہ السلام کے ارشاد کے مطابق مورد تنزیل میں آیت تطہیر فقط پنجتن پاک علیہم السلام کے بارے میں نازل ہوئی اور انہیں کو شامل ہوئی۔ اگر ”اہل بیت“ کے کلمہ میں اصطلاح اہل فن کے مطابق اطلاق ہوتا اور تمام آئمہ ہدیٰ علیہم السلام کو خود یہی کلمہ گھیر سکتا تو پھر دیگر آئمہ علیہم السلام کو شامل کرنے سے کیوں قاصر رہتا کہ پھر امام جعفر صادق علیہ السلام کو اولوالارحام والی آیت سے استدلال کرنا پڑتا کہ فرمایا ”ہم سب آیت تطہیر کی تاویل ہیں اور اولوالارحام والی آیت کے ذریعہ اللہ تعالیٰ کی اس خصوصی عنایت یعنی جس سے پاکیزہ رکھنے والی عنایت کا مورد قرار پاتے ہیں؟“ پس بنا بر تنزیل ”اہل بیت“ سے تو وہی افراد مراد ہوئے جو چادر کے نیچے جمع تھے۔ جس آیت کی تاویل نے دیگر آئمہ علیہم السلام کو بھی مورد عنایت قرار دے دیا ہے وہ تاویل اولوالارحام والی آیت کی ہے۔

بالفاظ دیگر یوں سمجھئے کہ آیت تطہیر تمام آئمہ طاہرین کو شامل کرتی ہے۔ لیکن اس کی وجہ یہ نہیں کہ آیت تطہیر کا لفظ سب آئمہ کو ”اہل بیت“ میں شامل کرتا ہے بلکہ دوسری آیت نے آیت تطہیر کی تشریح فرمائی اور اس طرح مورد تاویل کو بھی مورد تنزیل کی طرح اس عنایت خداوندی میں شامل قرار دے دیا۔

## سوال

اگر تمام آئمہ ہدیٰ علیہم السلام آیت تطہیر کا مورد نہیں تو پھر متعدد روایات میں اپنے تفوق اثبات میں آیت تطہیر سے تمسک کیوں فرماتے رہے ہیں؟

## جواب

یہ روایات دو قسم کی ہیں:

۱۔ پہلی قسم میں وہ روایات ہیں جن میں حضرت امام علی، حضرت امام حسن، حضرت امام

حسین علیہم السلام نے اپنی فضیلت کے اثبات میں آیت تطہیر کو پیش کیا ہے۔ یہ روایات ہمارے جواب سے کوئی مخالفت نہیں رکھتیں کیونکہ یہ ہمتیاں تو مورد تنزیل میں بھی آیت تطہیر میں شامل تھیں۔

۲۔ دوسری قسم میں وہ روایات ہیں جن میں دیگر آئمہ اطہار علیہم السلام نے آیت تطہیر کو مقام استدلال میں بیان فرمایا ہے ان میں سے دو روایات ملاحظہ فرمائیے۔

ا۔ حضرت امام علی بن الحسین زین العابدین علیہما السلام نے ایک شامی شخص کو فرمایا: ”کیا تو نے سورۃ احزاب میں ہمارا منفرد حق دیکھا ہے؟“ اس نے نفی میں جواب دیا۔ آپ نے فرمایا: ”کیوں نہیں۔ کیا آیت تطہیر ہمارے مخصوص حق کو ثابت نہیں کرتی؟“

(تفسیر نور الثقلین جلد ۴ ص ۲۷۵)

ب۔ حبلی نے حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام سے روایت کی ہے کہ آپ نے آیت تطہیر کی تفسیر میں فرمایا:

یعنی الاثمة من ولا یتھم من دخل فیہا دخل فی بیت النبئ

(تفسیر نور الثقلین جلد ۴ ص ۲۷۳)

کہ آیت تطہیر نے آئمہ ہدیٰ علیہم السلام کو مورد عنایت قرار دیا ہے اور انہیں عوام کا والی بنایا ہے۔ جو بھی ان کی سرپرستی میں آجائے گا وہ بیت النبئ میں داخل ہو گیا (یعنی مخصوص افراد میں قرار پا گیا) یہاں امام علیہ السلام کے ارشاد کا خلاصہ یہ ہے کہ آئمہ علیہم السلام کے پیروں کی ایک انفرادیت اور خصوصیت لاتی ہے جس طرح کہ قرآن مجید نے سورۃ ابراہیم کی آیت ۳۸ میں فرمایا فمن تبعنی فانہ منی جو بھی میری اتباع کرے گا وہ مجھ سے ہو گا۔

اسی طرح رسول اکرم نے فرمایا سلمان منا اهل البيت

(قاموس الرجال ص ۳۲۳ جلد ۴)

باوجودیکہ حضرت سلمان حقیقی معنی میں تو اہل الیست کے فرد نہیں تھے۔ تاہم آپ نے یہ فرمایا۔ پس معلوم ہوا کہ آئمہ ہدیٰ کی رہبری کو قبول کرنا گویا اہل بیت کے ساتھ ایک ہو جانا اور ان کے جزو ہو جانے کے مترادف ہے۔



یہ دونوں روایات جو آیت تطہیر کو وسعت دیتی ہیں اور تمام آئمہ ہدیٰ علیہم السلام کو اس آیت میں شامل قرار دیتی ہیں، وہ ”اہل بیت“ میں آئمہ علیہم السلام کو شامل نہیں کرتیں، یعنی یہ نہیں کہا گیا کہ عنوان ”اہل بیت“ بقیہ آئمہ ہدیٰ کو شامل ہے بلکہ ان کا مقصد یہ ہے کہ آیت تطہیر ان بزرگان کے لئے ولایت اور افضلیت کو ثابت کرتی ہے اور ممکن ہے کہ یہ اثبات اور استناد اولوالارحام والی آیت کے مضمون کے ساتھ ہو جیسا کہ حضرت امام جعفر صادق نے ابن کثیر کی روایت میں فرمایا بلکہ اگر ان روایات اور ادھر نبی اکرم کی ان روایات کو دیکھا جائے جن میں آنحضرتؐ نے بار بار ”اہل بیت“ کے عنوان کو فقط پنجتن پاک علیہم السلام پر منحصر فرمایا ہے تو ان دونوں اقسام کے درمیان جمع کرنے کا عقلی اور قابل قبول راستہ بھی یہی بنتا ہے۔

پس اگر ہم فقط فنی پہلو سے بات کریں تو یوں کہنا پڑے گا کہ ابن کثیر کی امام جعفر صادق علیہ السلام سے مروی روایت دراصل دو قسم کی روایات کے جمع ہونے پر دلالت کر رہی ہیں، کیونکہ ان دونوں اقسام کے درمیان بظاہر اختلاف اور تعارض کا کوئی شبہ نہیں۔ ایک طرف کچھ روایات انحصار اور محدودیت پر دلالت کر رہی ہیں اور کچھ روایات وسعت پر دلالت کر رہی ہیں۔ پس ابن کثیر کی روایت کے مطابق یہ نتیجہ سامنے آیا کہ تنزیل کے ساتھ تاویل کا اضافہ ہوا اور اس طرح بقیہ آئمہ ہدیٰ علیہم السلام بھی ”اہل بیت“ کا حصہ قرار پائے۔

اس لحاظ سے جب کہ ایک طرف رسول اکرمؐ نے ”اہل بیت“ کو پانچ افراد تک منحصر بیان فرمایا اور آئمہ اطہار علیہم السلام نے بھی نزول آیت کے مورد کو پنجتن پاک تک ہی محدود ہونے کا ذکر کیا جبکہ دوسری طرف آئمہ اطہار علیہم السلام نے افضلیت کے اثبات کے لئے آیت تطہیر کو بطور سند پیش فرمایا اور اولوالارحام والی آیت کی تاویل سے یہی ثابت کیا کہ تو ان تمام امور پر غور کرنے سے یہ امر یقینی ہو جاتا ہے کہ ”اہل بیت“ کا کلمہ بھی ”اصحاب کساء“ کے کلمے کی طرح انحصار رکھتا ہے یعنی محدود مخصوص افراد تک منحصر ہے اور فقط پنجتن پاک کو شامل کیا ہے لیکن تمام آئمہ اطہار علیہم السلام بھی اس خصوصی عنایت کا مورد قرار پاتے ہیں اور آیت تطہیر تمام پیشوایان حق آئمہ طاہرین علیہم السلام کے مقام کی بلندی، عظمت اور ان کی شرافت و قداست و عصمت کو ثابت کرتی ہے۔

اگر ہم یہ کہیں کہ لفظ ”اہل بیت“ تاریخ میں آہستہ آہستہ چادر کے نیچے جمع ہونے والے مقدس افراد اور حضرت ام سلمہ کے کمرے میں تشریف فرما حضرات کا عنوان بن گیا تو اسی طرح

ہمیں یہ بھی ماننا پڑے گا کہ مذکورہ قرائن اور بالخصوص آئمہ طہار علیہم السلام کے ان قرائن کے بعد ”کہ ہم آیت تطہیر کی تائید ہیں“ یہی کلمہ تمام ہادیان برحق آئمہ طاہرین علیہم السلام کا عنوان بن جاتا ہے اور اس عنوان کے لقب برائے آئمہ ہدیٰ علیہم السلام بن جانے کے شولہد بھی روایات میں موجود ہیں۔ متعدد راویان و ناقلان اخبار نے آئمہ معصومین علیہم السلام کو اسی عنوان کے ساتھ یاد کیا ہے۔

بلکہ اب ہمیں یہ کہنا ہو گا کہ کلمہ ”اہل بیت“ کے اس عنوان کو دو لحاظ سے دیکھنا چاہئے۔

1- آیت تطہیر کے نزول کے لحاظ سے کہ اس اعتبار سے اہل بیت سے فقط اصحاب کساء مراد ہیں (یعنی پنجتن پاک علیہم السلام)

2- اس حکم کے لحاظ سے جو اس آیت کریمہ میں بیان ہوا ہے یعنی ازہاب رجس اور تطہیر والے حکم کے اعتبار سے تو اس لحاظ سے پنجتن پاک علیہم السلام کے ساتھ اس آیت کے حکم میں تمام آئمہ طہار علیہم السلام بھی شامل ہیں پس وہ بھی اہل بیت میں سے ہیں یہ عنوان ان پر بھی صادق ہے۔

بالفاظ دیگر عنوان ”اہل بیت“ خاصان رسول خدا کی شخصیات کے بارے میں کوئی امتیازی نقش نہیں رکھتا۔ اس کا اہم ترین نقش اس فضیلت و برتری کے اثبات میں ہے جو اس آیت کریمہ نے اس عظیم طبقے کو عنایت فرمائی ہے اور ان فضائل میں جیسا کہ قبل ازیں ذکر ہوا، تمام آئمہ ہدیٰ علیہم السلام برابر کے شریک ہیں۔ بس جب ہم ”اہل بیت“ کے عنوان کو فضائل و برتری کے کمالات کا ایک پورا عالم تسلیم کریں گے تو پھر اس لحاظ سے تمام آئمہ ہدیٰ علیہم السلام کو اہل بیت ماننا پڑے گا۔ اور شاید پیغمبر اکرمؐ نے خصوصی عنایت کے مد نظر ہی فرمایا تھا سلمان منا اهل البيت سلمان بھی ہم اہل بیت سے ہیں۔ باوجودیکہ واضح رہے کہ سلمان کا اور امام صادق علیہ السلام کا مقام ارفع و اعلیٰ کجا (یعنی اگر سلمان کو فضائل کے لحاظ سے اہل بیت میں شامل کر لیا گیا تو بقیہ آئمہ ہدیٰ علیہم السلام کو تو بدرجہ اولیٰ اہل بیت میں سے شامل ہونا چاہئے)

روایات پر ایک نظر

عرض کیا گیا ہے کہ آیت تطہیر کے نزول کے بعد کلمہ ”اہل بیت“ شرت اختیار کر گیا۔

نزول آیت تطہیر سے قبل نہ تو اس کلمہ کا استعمال کلمات نبی اکرمؐ میں ہمیں ملتا ہے اور نہ ہی کلام

حضرت امیر المومنین علیہ السلام میں۔ البتہ ”اہل بیت“ کا کلمہ نبی اکرم کی زبان مبارک پر بکثرت آتا رہا ہے لیکن ”اہل بیت“ کی لفظیں آنحضرت کی گفتگو میں آیت تطہیر کے نزول کے بعد ہی دکھائی دیتی ہیں (البتہ یہ بات ہم اپنی جستجو اور تحقیق کی حد تک کر رہے ہیں) اور چونکہ آیت کریمہ رسول اللہ کی زندگی کے آخری سالوں میں نازل ہوئی اس لئے ”اہل بیت“ کے کلمہ کا رواج بھی آیت کریمہ کے نزول کے بعد تسلیم کرنا پڑتا ہے لہذا دیگر بزرگان نے بھی اس عظیم و افضل خطاب کا استعمال بعد کو ہی فرمایا اور آہستہ آہستہ یہ سب کی زبان پر آتا گیا۔

کتاب منہج البلاغہ کے مطالعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت امیر المومنین علیہ السلام نے اہل بیت کے کلمہ کو چار مقامات پر استعمال فرمایا ہے جو یہ ہیں۔

1۔ خطبہ (92) میں بنی امیہ اور ان کی حکمرانی کے فتنہ کو بیان کرتے ہوئے فرمایا:

نحن اهل البيت منها بهنجاء ولسنا فيها بدعاه فقط ہم ”اہل بیت“ ہی اس فتنے سے محفوظ رہیں گے اور اس دور میں ظاہر طور پر دعوت دین نہیں کر سکیں گے۔

2۔ خطبہ (118) میں فرمایا: وعننا اهل البيت ابواب الحكم وضاء الامر

کسی بھی موضوع پر جس قدر استحکام و آثار حاصل کئے جاتے ہیں وہ اہل فن کی علم و حکمت کے ابواب اور حق کا روشن راستہ فقط ہم ”اہل بیت“ کے ہی پاس ہے۔

3۔ خطبہ (225) میں ایک شب جب آپ کی خدمت میں ایک تحفہ لایا گیا تو آپ نے

فرمایا:

اصلته ام زكاه ام صدقته فلنا لك محرم علينا اهل البيت

کیا یہ ہدیہ یا زکوٰۃ یا صدقہ ہے اگر یہ صدقہ یا زکوٰۃ ہے تو ہم ”اہل بیت“ پر حرام ہے۔

۴۔ حکمت (108) میں فرمایا من احبنا اهل البيت فليستعد للفقير جلبا با جو کوئی ہم

”اہل بیت“ کو محبوب رکھتا ہے اس کو چاہئے کہ خود کو فقر کی چادر کے لئے آمادہ کرے یعنی فقط خداوند تعالیٰ کا محتاج ہونے کے لئے تیار ہو جائے۔

حضرت امام حسن علیہ السلام جب خلیفہ ہوئے تو آپ نے اپنے اولین خطاب میں فرمایا:

وانا من اهل البيت الذين افهمهم الرجس..... (القاموس جلد 6 ص 20)

میں ان ”اہل بیت“ میں سے ہوں جن سے اللہ تعالیٰ نے رجس کو دور رکھا ہے۔

حضرت امام حسین علیہ السلام نے بھی مکہ معظمہ میں خطبہ دیتے ہوئے فرمایا:



رضا اللہ رضا نا اہل البیت (لحرف ص 53) خوشنودی خدا ہم اہل بیت کی خوشنودی

ہے۔

آنحضرت نبی اکرم کے بارے میں جیسا کہ قبل ازیں عرض کیا گیا نزول آیت تطہیر کے بعد انس بن مالک کی روایت کے مطابق چھ ماہ تک ہر روز صبح جب نماز فجر کے لئے تشریف لے جاتے تو حضرت فاطمہ زہراء سلام اللہ علیہا کے دروازے سے گزرتے ہوئے با آواز بلند فرماتے:

الصلوة یا اہل البیت انما یرید اللہ .....

یہ وہ چند ایک مقامات ہیں جہاں کلمہ ”اہل بیت“ آیت کریمہ کے نازل ہونے کے بعد ان ہستیوں کی زبان پر استعمال ہوتا رہا ہے جو چادر کے نیچے جمع ہوئے تھے۔ اس طرز سخن سے معلوم ہو رہا ہے کہ اس وقت تک یہ کلمہ تعین کا رنگ لے چکا تھا۔ (یعنی ایک لقب اور نام کی حیثیت حاصل کر چکا تھا)

رہا آیت کریمہ کے نزول سے قبل کا زمانہ تو اس میں یہ دعویٰ نہیں کیا جاسکتا کہ پیغمبر اکرم یا امیر المومنین کی گفتار میں کہیں یہ کلمہ پایا گیا ہو۔ پس ہماری اس تحقیق کا نتیجہ یہ برآمد ہوتا ہے کہ ”اہل بیت“ اس ممتاز جماعت کے القاب میں سے ایک لقب ہے اور ”آل عبا“ یا ”اصحاب کساء“ کے القاب کسی طرح اس سے مختلف نہیں۔

## اہل بیت

ازواج کے بارے میں گہرا انشائی کرنے کے بعد مولف نے لفظ اہل بیت کی تحقیق شروع فرمائی ہے۔ پہلے تو یہ کہنے کی کوشش کی ہے کہ ازواج اہل بیت قرآنی ہیں۔ اور اولاد رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اہل بیت حدیثی یعنی ازواج کو قرآن نے اہل بیت کہا ہے اور عترت کو احادیث نے اور اس کے بعد اس لفظ کے موارد استعمال کو جمع کر کے اس سے وہ نتیجہ نکالنے کی سعی کی گئی ہے

جس کا خلاصہ مولف ہی کی لفظوں میں درج ذیل ہے۔

”اگرچہ اہل بیت کا لفظ ان پانچوں (بیوی، والدین، گھرانہ، بھائی، ہم مذہب) معنی میں آیا

ہے مگر اہل بیت کا لفظ صرف بیوی اور ماں کے معنوں کے لئے آیا ہے صفحہ ۳۲

اس عبارت سے صاف ظاہر ہے کہ اہل اور ہیں اور اہلیت اور۔ اہل کا اطلاق مختلف



لوگوں پر ہوتا ہے۔ اور اہل بیت کا اطلاق صرف پیوی اور ماں پر..... لیکن سوال یہ ہے کہ جناب مولیٰ کے بارے میں یہ آیت **هل ابلکم هل اهل بیت یكفلونہ لکم** یعنی ”کیا میں تمہیں اہل بیت کا پتہ دوں جو تمہارے لئے اس کی کفالت کر سکیں۔“ اس میں اہل بیت سے مراد خاندان کے علاوہ اور کیا ہو سکتا ہے؟ ماں پر تو آیت منطبق ہوئی ہے ورنہ کئے والوں کے الفاظ تو عام تھے۔

”قرآن میں بیت کا لفظ یا تو مسجد، دین و مذہب کے معنوں میں آیا ہے یا شب باشی کے حجروں کے معنوں میں۔ صفحہ ۳۳

یہ عبارت پہلی عبارت سے بالکل مختلف ہے اسی لئے اس کی روشنی میں قرآنی اعتبار سے اہل بیت اہل مسجد، اہل مذہب اور زوجہ تنفیوں کو کہہ سکتے ہیں اب صرف پیوی اور ماں کی تخصیص کہاں گئی؟

احادیث میں اہل بیت کا لفظ حسب ذیل معنی میں آیا ہے۔ پیوی چچیرے بہن بھائی نواسی، نواسے، بیٹی داماد، ہم مذہب، امتی ربیبہ۔ صفحہ ۳۷

گویا کہ قرآن یا حدیث نے زبان عرب سے ہٹ کر کوئی نئے معنی ایجاد کئے ہیں یا دونوں کی الگ الگ اصطلاحیں ہیں۔ ایک کی مراد کچھ ہوتی ہے اور دوسرے کی کچھ اور..... معاذ اللہ لطف کی بات تو یہ ہے کہ موصوف نے اس دعوے کے ثبوت میں جن احادیث کا تذکرہ کیا ہے ان میں حدیث نمبر ۱ میں حضرت عائشہ کیلئے اہل کی لفظ استعمال ہوئی ہے اور اہل بیت نہیں اور یہ خود ہی واضح کر چکے ہیں کہ اہل اور ہے اور اہل بیت اور..... یہی حال حدیث نمبر ۲ میں ابو سفیان کا ہے۔ حدیث نمبر ۳ میں درہ بنت ابی لبب کے لئے بھی اہل کا استعمال ہوا ہے۔ حدیث نمبر ۴ میں واصلہ کے لئے بھی یہی کلمات ہے ام ہانی، اسامہ اور زینب کے بارے میں اہل بیت ہونے کا دعویٰ کیا گیا ہے لیکن اس کی حدیث نقل نہیں کی گئی ورنہ اس کے حقیقت بھی واضح کر دی جاتی خلاصہ یہ کہ احادیث پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے علاوہ اگر کسی کے لئے اس لفظ کا استعمال ہوا ہے۔ تو وہ ہیں جناب سلمان جیسا کہ مولف نے صفحہ ۳۶ پر خود بھی اعتراف کیا ہے فرق صرف یہ ہے عترت کے بارے میں **اللهم هؤلاء اہل بیعتی** ہے اور سلمان کے بارے میں **ہنا اہل البیت** جس کا کھلا ہوا مطلب یہ ہے کہ عترت اہل بیت ہیں اور سلمان انہیں اہل بیت سے وابستہ ہیں۔

بہین تفاوت رہ از کجاست تا کجا

## چند عقلی پہلو

نفلی بحث کرنے کے بعد مولف نے چند عقلی شواہد پیش کرنے کی کوشش کی ہے اور بزعم خود یہ ثابت کر دیا ہے کہ اہل بیت سے مراد ازواج رسول ہیں۔ ہم اپنی بحث کو مختصر رکھتے ہوئے صرف یہ واضح کرنا چاہتے ہیں کہ دشمنی آل رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں انسانی عقل کس طرح جواب دے جاتی ہے چنانچہ ملاحظہ ہو:

۱۔ بیت کے معنی ہیں رات گزارنا، شب باش ہونا، پھر مجازاً "شب باشی کی جگہ کو ٹھڑی پس مرد کی اہل بیت اصالتاً" وہ ہے جو اس کے ساتھ کہیں رات گزارے۔ "صفحہ ۳۵

مولف کی چابکدستی قابل تحسین ہے کہ پہلے تو بیت کے معنی بیان کئے پھر فوراً "مجاز کی آڑی۔ پھر شب باشی کی جگہ یعنی مصدر، معنی ظرف مکان کو کو ٹھڑی سے تعبیر کیا اور جب زمین ہموار ہو گئی تو فرمایا کہ اہل بیت اصالتاً" وہ ہے جو اس کے ساتھ کہیں رات گزارے۔

سوال یہ کہ لفظ کہیں سے مراد کیا ہے؟ اگر شب باشی کی کو ٹھڑی مراد ہے تو مجازی معنی ہیں اس کے اہل بیت اصالتاً" کیسے ہو گئے؟ اگر عام مکان مراد ہے تو سارے گھر والے اپنے بزرگ کے ساتھ گھر میں رہتے ہیں زوجہ سے کیا خصوصیت؟

پھر ایک بات یہ بھی ہے کہ رات گزارنے سے ہم بستر ہونے کا مفہوم کہاں سے نکل آیا؟ کوئی شخص اپنے حالات میں یہ بیان کرے کہ تین راتیں فلاں کے ساتھ گزاریں تو کیا اس کے معنی یہ ہوں گے کہ اس کے ساتھ جنسی تعلقات بھی رکھے ہیں..... معاذ اللہ.... اور سب سے اہم بات یہ ہے کہ حب مجاز کا دروازہ کھل گیا تو بند کو ٹھڑی ہی کی طرف ذہن کیوں جائے۔ خاندان کو بھی تو بیت کہتے ہیں کعبہ کو بھی تو بیت کہتے ہیں۔ ایسے پاکیزہ معنی مراد کیوں نہ لئے جائیں جو تطہیر کے شایان شان بھی ہوں۔

۲۔ "جب عورت یا مرد کی شادی نہیں ہوتی یہ لوگ اپنی باپ کے اہل بیت ہوتے ہیں۔

صفحہ ۳۵

ابھی تو اہل بیت اصالتاً "شب باشی کیا کرتے تھے۔ اب لڑکی اور لڑکا عارضی طور پر باپ کا اہل بیت ہو گیا۔ خدا ہی جانے اس مخصوص شب باشی کی رسم کہاں سے نکل آئی؟ مزید لطف یہ ہے کہ شادی کے بعد لڑکی شوہر کے اہل بیت میں شمار ہوتی ہے اور لڑکا بھی بیوی کے اہل بیت

میں ہو جاتا ہے۔ علماء لغت کو چاہئے کہ اس تحقیق کو فوراً نوٹ کریں ورنہ پھر کوئی بیان کرنے والا پیدا نہ ہو گا۔

صحیح مسلم میں فضائل کے ذیل میں یہ عبارت پائی جاتی ہے کہ زید بن ارقم سے اہل بیت کے بارے میں یہ سوال کیا گیا کہ ازواج بھی اہل بیت ہیں تو انہوں نے فرمایا لا واللہ عورت تو چند روز شوہر کے ساتھ رہتی ہے اس لئے شوہر کے گھر والوں میں کیونکر شمار کیا جاسکتا ہے۔  
مولف موصوف اس حدیث پر تبصرہ کرتے ہوئے رقمطراز ہیں:

۳۔ اگر کبھی زن و شوہر میں طلاق سے مفارقت بھی ہو جاتی ہے تو مفارقت کسی نہ کسی باعث اولاد سے بھی ہو جاتی ہے بیٹی سے تو ہمیشہ ہی کیونکہ وہ نکاح کی وجہ سے اپنے شوہر کی اہل بیت بن جاتی ہے اور وہیں کی ہو جاتی ہے اور بیٹے سے بھی خواہ گھریلو ناموافقت اور رنجش کے باعث یا دل آزادی، سرکشی اور عقوق کی بنا پر۔ صفحہ ۳۶  
اس عبارت میں حسب ذیل لطائف قابل توجہ ہیں۔

۱۔ موصوف اتنا بھی سمجھنے سے قاصر ہیں کہ زوجہ کی مفارقت کے معنی رشتے کے ٹوٹ جانے کے ہیں اور رشتہ کا ٹوٹ جانا اس دروازے کے بند ہو جانے کے مترادف ہے جس سے وہ بیت میں داخل ہو رہی تھی اور اولاد کی مفارقت گھر سے جدا ہو جانے کے معنی میں ہے جس سے رشتے پر کوئی اثر نہیں پڑتا

ب۔ اولاد کی مفارقت کو اہل بیت سے خارج ہونے کی دلیل قرار دینا یہ بتاتا ہے کہ مولف کی نظر میں اہل بیت کے لئے گھر میں موجود رہنا ضروری ہے۔ اس لئے اہل بیت میں انہیں لوگوں کا شمار ہو سکتا ہے جو کبھی گھر سے باہر نہ نکلیں لیکن مشکل یہ ہے کہ اس طرح بعض ازواج بھی دائرہ اہل بیت سے خارج ہو جائیں گی اور جناب فاطمہؑ بہر حال داخل رہیں گی۔

ج۔ شادی کے بعد بیٹی شوہر کی اہل بیت بن جاتی ہے یہ بتاتا ہے کہ موصوف کی نظر میں اہل بیت ایک حجرہ شب باشی کے تابع ہیں۔ ورنہ بیٹی عقد کے بعد باپ سے رشتہ نہیں توڑ لیتی۔ وہ بیٹی ہونے کے اعتبار سے باپ ہی کے اہل بیت میں شمار ہوتی ہے چاہے بقول مولف زوجہ ہونے کے اعتبار سے شوہر کی اہل بیت بن جائے اور اس میں کوئی مضائقہ بھی نہیں ہے کہ ایک آدمی مختلف معانی کے اعتبار سے مختلف افراد کے اہل بیت میں شمار ہو۔

۵۔ بیوی دراصل مرد کی دوست رفیق، کفو و ہم پلہ، ہمسرو ہم بستر، عزت و آبرو، تنگ و ناموس، جوڑ و گونامیں، زوج و جفت، شریک حال و ہم خیال، ایک جان کی دوسری قالب اور شدت اتصال و غایت وابستگی کے باعث مرد کی شئی ہے۔ صفحہ ۶۳

غالباً ”موصوف کو یہ خیال نہیں رہا کہ یہ تقریر اہل بیت بنانے کے بجائے انفسنا کا مصداق بنانے کے لئے زیادہ مفید ہے۔ اہل بیت میں رشتہ گھر سے ہوتا ہے صاحب خانہ سے اتنے شدید اتصال کا کیا سوال جبکہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی تمام ازواج کو یہ حیثیت قطعاً حاصل نہ تھی۔ ان میں بعض ایسی تھیں جنہوں نے اس کا خیال نہیں کیا کہ ہم نبی کی عزت و آبرو اور تنگ و ناموس ہیں بلکہ اپنے کو جوڑ و گونامیں ہی سمجھتی رہیں۔ پھر ایک بات یہ بھی ہے کہ یہی باتیں کسی شخص کو اہل بیت بنادیتی ہیں تو وہ سرا شخص یہ بھی کہہ سکتا ہے کہ بیوی غیر گھرانے کی غیر متعلق عورت نکاح کی دو لفظوں سے آئی روٹی کپڑا لیتی رہی ہے۔ گھر میں پڑی رہی، شوہر کی ضروریات زندگی کو پورا کرتی رہی، ناز زوجیت میں شوہر سے جھگڑا کرتی رہی۔ اس کی تعلیم سے فائدہ بھی نہیں اٹھایا اور طلاق کے دو کلمات سے رخصت ہو گئی۔ برخلاف اس کے بیٹی، بھائی، نواسے یہ خون کے شریک دل کے ٹکڑے، جگر کے پارے، نسلی خصوصیات کے شریک آبائی ورثہ کے حصہ دار، گود کے پالے نبوت کے مزاج شناس، ادب و اخلاق کے نمونے، ناز و انداز سے بیگانے، لعاب دہن رسالت صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم سے پرورش یافتہ ان کا رشتہ اتنا گہرا اور مضبوط ہوتا ہے کہ انہیں گھر والوں میں شمار کیا جائے نہ کہ ایک چلتے پھرتے مسافر کو جس کے لئے گھر ایک چند روزہ منزل ہے اور بس!



## معیار اہل بیت

لیجئے اب ہم اہل ایست میں جتنے احتمالات ہیں اور جن جن حضرات کے اہل بیت میں داخل ہونے کا احتمال ہے مثلاً "ازواج رسول" آل علی " آل عقیل، آل جعفر، آل عباس وغیرہ کا ذکر کر کے ہر احتمال کا (سوائے ایک کے) بطلان پیش کرتے ہیں۔

یہاں پر میں صرف دو سوال کرنا چاہتا ہوں۔

۱۔ جن لوگوں کے اہل بیت میں شمول کا احتمال ہے ان میں سے کون ایسے ہیں جو ہر رجس و گناہ سے معصوم ہیں؟

۲۔ اور اگر کچھ لوگ دعوائے عصمت کرتے ہیں تو کیا ان کا عمل ان کے دعویٰ کی تصدیق کرتا ہے یا نہیں؟

اس کے لئے ہم کو ہر ایک کی تاریخ حیات کھنگالنا پڑے گی کہ آیا وہ اپنے دعویٰ میں سچا تھا یا نہیں؟

آیت تطہیر کے مصداق کی سب سے بڑی کسوٹی یہی سوال ہے۔ اور جب ہم نے تمام لوگوں کی تاریخ حیات کا مطالعہ کیا تو حضرت رسول خدا، حضرت علی مرتضیٰ، حضرت زہرا، حضرت امام حسن مجتبیٰ اور حضرت امام حسینؑ شہید کریم کے علاوہ کوئی بھی اس معیار پورا نہیں اترا اور نہ ہی اس کسوٹی پر کوئی ان حضرات کے علاوہ کھرا ثابت ہوا۔ چنانچہ رسول خدا کی طرف جو لوگ "نبا" منسوب ہیں جیسے آل عقیل، آل جعفر، آل عباس وغیرہ یا "سیا" منسوب ہیں جیسے ازواج رسول خدا۔ ان میں سے کسی نے بھی یہ دعویٰ نہیں کیا کہ وہ معصوم ہے اور خدا نے اس سے رجس دور کر دیا ہے۔

واقعی یہ بہت بڑا اور مشکل دعویٰ ہے کہ انسان کو اپنے نفس پر اعتماد کامل ہوا اور وہ وثوق سے کہہ سکے کہ وہ اپنی پوری زندگی میں خواہ سخت ہو یا نرمی آسانی ہو یا تنگی وسعت ہو یا فقری

عام حالات ہوں یا غیظ و غضب میں، کسی بھی حالت میں خدا کی مخالفت نہیں کرے گا نہ کبیرہ نہ صغیرہ

جن لوگوں کے بارے میں یہ دعویٰ کیا جاتا ہے کہ یہ آل رسول ہیں ان میں سے کسی کے ہاں بھی ہم نے یہ دعویٰ نہ دیکھا نہ سنا۔

صرف پختن پاک کے لئے تو عصر نزول آیت سے ملتا ہے کہ ان لوگوں نے یہ دعویٰ کیا اور ان کی زندگی نے ان کے دعویٰ کی تصدیق کی۔ اور یہ حضرات وہی ہیں جن کے لیے مفسرین کا کہنا ہے کہ آیت تطہیر کا شمول ان کے لئے بھی ہے

جن لوگوں کے لئے کہا جاتا ہے کہ یہ اہل بیت ہیں خدا نے ان سے رجس دور کر دیا ہے۔ ان کی زندگی میں ایسی ایسی معصیت اور مخالفت الہی ملتی ہیں جو تقویٰ سے متصادم ہیں چہ جائیکہ انھیں معصوم قرار دیا جائے

پس پختن پاک۔ رسول خداؐ، حضرت علیؑ، حضرت فاطمہؑ، امام حسنؑ، امام حسینؑ کے علاوہ کوئی ایسا نہیں جو معصوم ہو اور با اتفاق روایات آیت تطہیر کا مصداق ہو۔ نیز ان حضرات کے اوپر پہلے ذکر شدہ دونوں شرطیں بھی منطبق ہوتی ہیں۔

○ یعنی ان حضرات نے عصمت کا دعویٰ کیا جیسا کہ آگے آئے گا اور ان کے علاوہ کسی نے ازواج رسولؐ ہوں یا کوئی اور عصمت کا کسی نے دعویٰ نہیں کیا۔

○ ان کی پوری زندگی پر گہری نظر ڈالی جائے اور چاہے جتنا تلاش کیا جائے کسی قسم کی معصیت کا وجود نہیں ان حضرات کا دعویٰ عصمت کوئی دھکی چھپی چیز نہیں تھی لیکن اس کے باوجود زندگی کے کسی گوشہ میں کسی مرحلہ پر دشمن بھی ان میں معصیت کا وجود ثابت نہ کر سکا۔ حالانکہ ان حضرات کی زندگی گوشہ نشینی کی زندگی نہیں تھی بلکہ لوگوں کی طرح عام لوگوں میں زندگی بسر کرتے تھے۔ لوگوں کے ساتھ نشست و برخاست رکھتے۔ حیات اجتماعی کے قائل تھے۔ ان حضرات کے اعمال اور ان کا کردار لوگوں کے سامنے تھا۔ اگر ان سے ایک بھی مخالفت یا معصیت کلام میں، عمل میں، موقف میں سرزد ہوئی ہوتی تو جس طرح تاریخ نے تمام چیزوں کو نقل کیا ہے اس کو بھی نقل کرتی اور وہ چیز ہم تک پہنچتی۔ پس معلوم ہوا کہ اہل بیت کا انحصار پختن پاک علیہم السلام میں ہے۔

ہمارے سابقہ بیانات سے درج ذیل باتیں سامنے آتی ہیں:

۱۔ عکرمہ کی روایت کے علاوہ جس کی حالت معلوم ہے تمام روایات سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ آیت تطہیر میں یہ پانچ حضرات (رسولؐ علیؑ فاطمہؑ زینبؑ) شامل ہیں پس آیت کریمہ کا شمول ان حضرات کے لئے ہر صورت اجتماعی و متفقہ ہے۔ خواہ روایات کے اعتبار سے دیکھا جائے خواہ اطلاق کلمہ اہل بیت کے اعتبار سے دیکھا جائے۔

لیکن زوجات رسول خداؐ اور آنحضرت کے دیگر رشتہ داروں پر آیت کا شمول صرف اطلاق کلمہ اہل بیت کی طرف استناد صرف اجتہاد ہے جو اپنی جگہ مقبول ہے۔ مگر جب ان نصوص صریحہ کے مقابلہ میں آئے جو اہل بیت کو پانچ افراد میں منحصر کرتی ہیں تو اس کی کوئی قدر و قیمت نہیں رہتی۔

۲۔ احادیث و نصوص سے قطع نظر کر کے دیکھا جائے تو آیت کریمہ کا اطلاق پنجتن پاک، اہمات المؤمنین، دیگر قرابتداران رسولؐ سب پر برابر صادق ہے۔ لیکن آیت کریمہ نے اہل بیت کی ایک پہچان بتائی ہے کہ وہ معصوم ہوں گے۔ ان سے رجس یقینی طور سے دور ہو گا اور یہ بہترین قسم کی کسوٹی ہے۔ اب جو معصوم ہے وہ اہل بیت کا مصداق ہے اور جو عصمت کا مدعی نہیں ہے یا مدعی ہے لیکن اس کا عمل خلاف عصمت ہے وہ اس آیت سے خارج ہے۔

۳۔ اہمات المؤمنین اور دیگر قرابتداران رسولؐ (علاوہ پنجتن کے) کو دیکھئے تو یہ شرط ان میں سے کسی کے اندر نہیں پائی جاتی اور نہ ہی ان لوگوں نے دعویٰ کیا ہے پس آیت تطہیر کا مصداق پنجتن پاک کے علاوہ کوئی اور نہیں ہے

ہر انسان اپنے بارے میں دوسرے سے زیادہ جانتا ہے۔ اگر دوسروں میں بھی یہ عطائے الہی (عصمت) ہوتی تو یہ بات مشہور ہو جاتی۔ اس کے علاوہ ان لوگوں کی زندگیاں گناہان کبیرہ و صغیرہ سے پر ہیں جس سے یقین ہو جاتا ہے کہ یہ لوگ معصوم نہیں ہیں اور جہاں یہ یقین ہو اسی کے ساتھ یہ یقین ہو جاتا ہے کہ یہ حضرات آیت تطہیر کے مصداق نہیں ہیں۔ پس معصوم ہستیاں ہی آیت تطہیر میں داخل ہیں۔

۴۔ البتہ پنجتن پاک نے دعوائے عصمت کیا اور ہر شخص بڑی آسانی کے ساتھ ان کے کلام سے عصمت مطلقہ کے ادعا کا پتہ لگا سکتا ہے۔ اور پھر ان کی پوری زندگی دیکھ ڈالے تو اجتماعی زندگی

اور سیاسی حالات دشمنی، ظلم و ستم سے دوچار ہونے کے باوجود کہیں بھی ان حضرات سے خلاف عصمت کوئی بات نہیں ملتی۔ حالانکہ ان کے ساتھ ایسی مجبوریاں اور ایسے حالات تھے جنہیں عصمت کی خلاف ورزی کے مواقع و اسباب بہت تھے مگر پھر بھی ان کا دامن و انذار نہیں ہویا۔ صرف ادعائے عصمت ہی کی وجہ سے دشمنوں کی طرف سے مصائب کی پہاڑ توڑے گئے تھے تاکہ ان کی شخصیتوں کو مجروح کر دیا جائے مگر جس کو خدا رکھے اس کو کون چکھے۔

لہذا متواتر احادیث جو آیت کی تفسیر میں آتی ہیں اور اہل بیت کی تشخیص کرتی ہیں ان سب سے آنکھیں بند کر لی جائیں تب بھی صرف آیت تفسیر ہی ان اہل بیت کی تشخیص کے لئے کافی ہے جن سے جس کو دور کر دیا گیا ہے اور جو معصوم ہیں

### يُطَهِّرُكُمْ تَطْهِيراً

ہم طہارت کے معانی سے آگاہ ہو جائیں تو نفس طہارت سے بھی آگاہ ہو جائیں گے۔

المبند ص ۶۱۲ کالم ۱ سطر ۲ پر ہے۔

طہوراً طہارۃ پاک ہونا طہورۃ پاک کرنا۔

الاستان جلد ۲ ص ۱۳۷ کالم ۱ سطر آخر پر ہے۔

طاہر البطن: وہ ہے جسے خدا و اسوس سے محفوظ رکھے۔

طاہر الظاہ: وہ ہے جسے خدا آگناہ کرنے سے محفوظ رکھے۔

الطہارۃ گناہوں سے محفوظ رہا۔

تفسیر روح المعانی جلد ۲۲ ص ۱۲ سطر ۱۳ پر ہے۔

طہارت کے معنی ہیں کہ تقویٰ صاحب طہارت کا اوڑھنا بچھونا بن جانا ہے۔

(تفسیر فتح القدیر جلد ۴ ص ۲۷۰ سطر ۲)

وَيُطَهِّرُكُمْ تَطْهِيراً: یہاں تفسیر سے مراد گناہوں اور گندگیوں سے طہارت کاملہ ہے تفسیر مظہری جلد ۷ ص ۷۰۔

تفسیر سے مراد دنیا میں گناہوں کی نجاست سے پاک کرنا اور آخرت میں مغفرت فرمانا ہے۔

(تفسیر مظہری جلد ۷ ص ۷۰)



بطور استعارہ گناہوں کو گندگی اور تقویٰ کو طہارت فرمایا کیونکہ گناہ کرنے والے کی گناہوں سے اسی طرح آلودگی ہو جاتی ہے جس طرح جسم نجاست سے آلودہ ہو جاتا ہے اور متقی ایسا ہی پاک و صاف ہو جاتا ہے جس طرح کپڑا پاک و صاف ہو جاتا ہے۔

اما اگر اب صفائی المفردات میں لفظ طہر کے ذیل میں تحریر فرماتے ہیں۔

کہ لفظ تطہیر اجسام و اخلاق و افعال سب کی پاکی کے لئے آتا ہے اللہ جل شانہ نے فرمایا وَتَبَيَّنَكَ فَطَهَّرَ یعنی اپنے کپڑے میل سے پاک کر اور فرمایا اِنْعَمَ بِعَدِ اللّٰهِ الْخَ اور معلوم ہے کہ کپڑے اور بدن کا نجاست سے پاک کرنا مراد نہیں بلکہ سوائے تطہیر نفس یہاں اور کچھ مراد نہیں لے سکتے کہ مدح کے متعلق ہو۔

فردوس الاخبار میں حضرت علی علیہ السلام سے روایت ہے / علی قال قال النبی انا و عن اهل بیتی اغتسلنا مع اللہ عنا الرجس ما ظهر منها و ما بطن حضور اکرم نے فرمایا کہ تحقیق دور کر دیا ہے اللہ تعالیٰ نے ہم اہل بیت سے گناہان ظاہری و باطنی کو در مشور میں جہاں حضور نے اپنے خاندان کو تمام خاندانوں سے افضل اور خاندان سے خود کو افضل کہا اور فرمایا انا و اهل بیتی مطہرون من الذنوب کہ میں اور میرے اہل بیت گناہوں سے پاک ہیں۔

ابن عربی فتوحات مکیہ میں فرماتے ہیں کہ خدا نے اہل بیت کو ظاہر و مظهر کر دیا ہے اور رجس کو ان سے دور کر دیا ہے اور رجس ہر وہ چیز ہے جو ان کے شایان شان نہ ہو۔

يُطَهَّرُ كَمَّا یہ لفظ تخصیص ہے جس میں مخاطبین کے حصر کے بعد تخصیص بمنزلہ حصر ہے تاکہ ان مخاطبین میں دوسروں کو شامل کرنے کا وہم تک نہ ہو اور یہ مظهر تاکید اکید ہے۔

تَطْهِيرًا: بعنوان مبالغہ انتہائی طہارت کا مظهر ہے ایسی طہارت کہ جس سے بڑھ کر انسانی تصور میں نہ آ سکے پس یہ انتہائی طہارت عصمت کے سوا اور کچھ نہیں ہو سکتی۔

تطہیر کا لفظ باب تفعیل کا مصدر ہے جس کا ایک خاصہ یہ ہے کہ وہ کسی چیز کو فعل میں لانے کی بجائے اس کے اعلان کا مظهر ہوتا ہے مثلاً "تکبیر کے معنی اللہ کو بڑا بنانا نہیں کیونکہ وہ اپنی کبریائی میں ہمیشہ سے اکبر ہے۔ تکبیر کے معنی یہ ہوئے کہ اس کی کبریائی اور بڑھائی کا اعلان کرنا اسی طرح تسبیح کے معنی جو اسی وزن پر ہے اللہ کو پاک کرنا نہیں بلکہ اس کی پاکیزگی کا اعلان کرنا ہے۔ تقدیس کے معنی اللہ کو قدوس بنانا نہیں بلکہ اس کے قدس اور قدوسیت کا اعلان کرنا ہے اسی طرح آیہ تطہیر میں لفظ تطہیر ہے اس کے معنی اہلیت کو پاک کرنا نہیں بلکہ ان کی پاکیزگی کا

(معارج الفرقان)

خدا نے اس جملے میں اہل بیت کی طہارت کا ذکر فرمایا اور وہ بھی با تائید، حالانکہ خدا تائید نہ بھی فرماتا تب بھی لوگ یقین کر لیتے لیکن عظمت اہل بیت کو اجاگر کرنے کے لئے پہلے خدا نے خود تائید فرمادی اور یہ اشارہ فرمادیا کہ اب اس تائید کے بعد بھی جو عصمت اور کمال مرتبہ اہل بیت نہیں میں شک کرتا ہے وہ ان کا منکر ہی نہیں مجھے بھی /انتا۔ میری معرفت ہی نہیں رکھتا۔

حضور اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے آیہ تطہیر کی تفسیر میں خود فرمایا ہے کہ و اہل بیعتی مطہرون من الذنوب کہ میں اور اہل بیت گناہوں سے محفوظ ہیں تو معلوم ہوا کہ اہل بیت محمد علیہم السلام معصوم عن الخطاء ہیں۔

امام راعب اصفہانی المفردات میں لفظ مہر کے ذیل میں فرماتے ہیں کہ اہل بیت کا نفس ظاہر و باطن سے پاک ہے۔

### جبئی حالت

اربع المطالب ص ۵۲۳ سطر ۱۷

سنن بیہقی جلد ۷ ص ۶۵، مناقب خوارزمی ص ۲۲۹ سطر ۱۰، سیرت حلبیہ جلد ۳ ص ۳۳۷، کنز العمال جلد ۶ ص ۲۱۷ حدیث ۳۸۰۲، ۳۸۰۳، ۳۸۰۴، منتخب کنز العمال جلد ۵ ص ۲۹ سطر آخر مقتل خوارزمی ص ۶۲ سطر ۶، مشکوٰۃ شریف ص ۵۶۳ سطر ۲۰، تاریخ الخلفاء ص ۱۲۱ سطر ۳، تحفۃ الاخوان جلد ۲ ص ۳۳۰ سطر ۱۹، الرقات جلد ۱۱ ص ۳۳۷ سطر ۳ ص ۳۵۱ سطر ۱، جامع الاصول جلد ۹ ص ۲۷۳، حدیث ۶۳۹۰، مجمع الزوائد جلد ۹ ص ۱۱۵ سطر آخر ذخائر العقبیٰ ص ۷۷ سطر ۹، مطالب السؤل ص ۵۹ سطر ۷، وفاء الوفا ص ۳۳۷ سطر آخر، تفریح الاحباب ص ۳۵۱ سطر ۱۸، البدایہ والنہایہ جلد ۷ ص ۳۳۸ سطر ۱۳، خصائص کبریٰ ص ۲۴۳ جلد ۲ سطر ۱۷، ۲۳، الحاوی للفتاویٰ ص ۱۵ جلد ۲ سطر آخر صواعق محرقة ص ۱۲۳ سطر ۱۳، ازالۃ الخفاء مقصد ۲ ص ۲۶۵ سطر ۶، تذکرۃ الخواص ص ۴۲ سطر ۳، مظاہر حق جلد ۳ ص ۶۹۶ سطر ۱۰، الریاض النضرہ جلد ۲ ص ۱۹۲ سطر ۶، یتایج المودت ص ۷۱

### استدلال:-

ترمذی اور مشکوٰۃ شریف میں ہے کہ فرمایا رسول خدا نے واسطے علی کے نہیں حلال ہے کسی

کو جنب ہو بیچ اس مسجد کے سوا میرے اور سوا تیرے خصائص امام نسائی میں ان "جنب ہے عبدالحق دہلوی اس حدیث کی شرح میں فرماتے ہیں جس کا خلاصہ یہ ہے کہ علی مرتضیٰ اور خود رسول خدا کی گزرگاہ مسجد نبی واقع ہوئی تھی اور یہ جائز ہے کہ اگر کسی کی خاص گزرگاہ مسجد واقع ہو تو اس میں سے گزر جائے اگرچہ جنب ہو اسی واسطے فی هذا المسجد کہا کہ یہ مسجد کہ گزرگاہ واقع ہوئی اور گزرنا اس سے ضروری ہے۔ بخلاف تمام مساجد کے۔

اولاً:- شاہ عبدالحق صاحب نے اتنا بھی خیال نہ فرمایا کہ باب مناقب ابو بکر میں جو حدیث صحیحین سے منقول ہے جس کا آخری کلمہ یہ ہے کہ لا یلتقین المسجد خوخۃ الا خوخۃ ابی بکر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس آیت کی تفسیر میں وضاحت فرمادی کہ اہل بیت یہی حضرات ہیں اور کوئی نہیں۔

چادر کے اندر جانے کے لیے ازواج نبی کی بے تابی اس بات کی دلیل ہے کہ ان کے نزدیک وہ بہت بڑے اعزاز سے محروم ہو رہی تھیں۔

مطالب السؤل میں تحریر ہے کہ اہل بیت صرف خمسہ مطہرین ہیں کیونکہ ان پر صدقہ حرام اور علماء کرام نے تسلیم کیا ہے کہ جن پر صدقہ حرام ہو وہی اہل بیت ہیں۔

اختلاف ازواج کے اہل بیت ہونے میں ہے خمسہ مطہرین کے اہل بیت ہونے میں نہیں لہذا ان کی افضلیت مسلم ہے۔

آج تک کسی مفرد محدث نے اہل بیت کو چھوڑ کر صرف ازواج کو اہل بیت تحریر نہیں فرمایا۔ خدائے ذوالجلال کا انما سے لے کر آخر آیت تک مخصوص انداز اختیار فرمانا اور حضور اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا چادر کا نچھاور کر کے پھر ہٹوایا کی تخصیص فرمانا اس بات کی دلیل ہے کہ یہاں صرف اہل بیت سکنی کا ذکر نہیں بلکہ اہل بیت نبوت کا ذکر ہے۔ اور اہل بیت نبوت معصوم ہیں ان کے لیے گھر میں رہنا یا نہ رہنا شرط نہیں۔ یہی توجہ تھی کہ حضرت ام سلمہؓ اور ایک روایت کے مطابق حضرت عائشہؓ نے بھی چادر کے اندر جانے کی درخواست کی تھی وہ سمجھ رہی تھیں کہ چار دیواری کے مکان کی اور منزلت ہے اور چادر والے خصوصی مکان کی اور رفعت ہے۔

میرے دوست ازواج نبی کے اہل بیت ہونے کے لیے تو خاصہ زور لگا رہے ہیں لیکن آج تک کسی نے بھی اصحاب نبی کے اہل بیت ہونے کا دعویٰ نہیں فرمایا۔ جس سے ثابت ہوا کہ اصحاب بھی اس اعزاز سے محروم ہیں۔ صرف اس اعزاز سے محروم ہی نہیں بلکہ خلافت کا استحقاق



بھی نہ رہا کیونکہ اس آیت سے عصمت مراد ہے تو جب اصحاب معصوم ہی نہیں تو خلیفہ رسولؐ کیسے۔

جناب ابن حجر کی صواعق محرقہ کے ص ۸۵ پر تحریر فرماتے ہیں کہ هذا الایۃ منفع فضائل اہل بیت النبوی کہ یہ آیت اہلیت کے فضائل کا سرچشمہ ہے۔

کتب اہل سنت خصوصاً "تفسیر در منثور" میں یہ حدیث رسول اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم تحریر ہے کہ پھر خدا نے گھروں کو قبائل پر تقسیم فرمایا اور مجھے سب سے اچھے گھر میں رکھا اور وہ گھروں ہی ہے جن کے بارے میں خدا نے آیہ "نظمیر نازل فرمائی۔ تو اس حدیث سے ثابت ہوا کہ تمام دنیا کے گھر اکٹھے ہو کر بھی خمسہ مطہرین علیہم السلام کے گھر کا مقابلہ نہیں کر سکتے۔

وہابی فردوس الاخبار میں تحریر فرماتے ہیں کہ حضرت علی علیہ السلام نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم سے روایت کیا کہ انہوں نے فرمایا کہ مجھ اور میرے اہل بیت سے خدا نے ظاہری و باطنی رجن دور کر دیا ہے۔

ابن عربی تحریر فرماتے ہیں کہ خدا نے اہل بیت محمد علیہم السلام سے رجن دور کر کے انہیں ظاہر و مطہر کر دیا ہے۔

لوگ بھی پاک کرتے ہیں اور خدا بھی لیکن دونوں کے پاک کرنے میں زمین و آسمان کا فرق ہے لوگ جنہیں پاک کرتے ہیں وہ صرف پاک ہوتے ہیں لیکن جنہیں خدا پاک کرتا ہے وہ پاک ہوتے بھی ہیں اور پاک کر بھی سکتے ہیں۔

لوگ جتنا بھی زور لگالیں صرف ظاہر کو کسی حد تک پاک کر سکتے ہیں لیکن خدا ظاہر کو بھی پاک کرتا ہے اور باطن کو بھی۔ یہی وجہ ہے کہ جن کی طہارت کا خدا نے اعلان فرمایا ان کا اسم بھی پاک ہے اور جسم بھی مثلاً "غیر مسلم کو آپ جتنا سلا دیں اور جتن کر دیں لیکن وہ پاک نہ ہو گا لیکن اگر وہ خلوص نیت سے آمنہ کے لال کا کلمہ پڑھ لے تو پاک ہو جائے گا۔ اور ان ہستیوں کا جسم بھی پاک ہے مثلاً "بعض حالتوں میں ہمارے مرد مسجد میں داخل نہیں ہو سکتے لیکن یہ داخل ہو سکتے ہیں اور بعض حالتوں میں ہماری عورتیں نجس ہو جایا کرتی ہیں لیکن ان کی عورتیں اس حالت میں بھی پاک رہتی ہیں۔

انوار اللہ پ ۲۲ ص ۵۱ پر جناب وحید الزمان دہلوی تحریر فرماتے ہیں۔ اس آیت کی رو سے خمسہ مطہرین کی عصمت ثابت ہے۔



## يُطَهِّرُكُمْ تَطْهِيرًا

لِيَكْنِيبَ عَنْكُمْ الرِّجْسَ کے بعد يُطَهِّرُكُمْ تَطْهِيرًا کہنے کا مطلب تنزیہ و تطہیر میں مبالغہ اور اثبات عصمت ہے گویا آیت یہ بتانا چاہتی ہے کہ خداوند عالم نے جب رجز دور کر دیا تو ان کے نفوس و قلوب ہر قسم کے رجز و گناہ سے خالی ہو گئے اب اس کے بعد ان کے قلوب کو آثار رجز سے بھی پاک کر دیا۔ لہذا ان کے دلوں میں نہ رجز رہا نہ اثر رجز رہا نہ معمولی نہ ضعیف۔ کیونکہ رجز دور کر دینے کا مطلب ہمیشہ یہ نہیں ہوا کہ اب نفس میں اس کے آثار و تعلقات بھی باقی نہیں رہے اس لئے اہل بیت کے سلسلہ میں ازہاب کے بعد یہ طہر کم تطہیرا بھی کہہ دیا تاکہ معلوم ہو جائے کہ ان کے نفوس میں آثار بھی نہیں رہے یعنی نہ گناہ نہ رجز نہ ان کے آثار کچھ بھی نہیں رہے۔

مقام عصمت اور ولی اللہ کی نزاہت و روحانی بلندی کا اس سے بڑھ کر اور کوئی مرتبہ نہیں ہو سکتا اور یہ مرتبہ خدا صرف ان لوگوں کو دیتا ہے جن کو رسول بناتا ہے یا مخلوق کا امام بناتا ہے کسی اور انسان سے خدا رجز دور کر کے اس طرح ظاہر نہیں بناتا۔

اگر ہم قرآن کو صرف ایک عربی زبان تسلیم کریں تب بھی آیت کی دلالت عصمت پر ہوتی ہے چہ جائیکہ اس کو افضل الکلام تسلیم کریں۔

اور انما یرید اللہ الخ جس طرح عصمت پر دلالت کرتا ہے اہل بیت کی پنجتن میں حد بندی بھی کر دیتا ہے۔

علامہ محمد مہدی الکھفی آیہ تطہیر کے بارے میں تحریر فرماتے ہیں۔

یہ آیت کریمہ ان مشہور ترین آیات میں سے ہے جو شیعہ اور اہل سنت ہر دو کی روایات کی رو سے رسول خدا کے چند خاص رشتہ داروں کے بارے میں ایک خصوصی واقعے کے سلسلے میں نازل ہوئی۔ یہ آیت اہل بیت کی برتری، شائستگی اور پاکیزگی پر دلالت کرتی ہے اور اس میں کوئی شک و شبہ نہیں ہے۔

آیت تطہیر چند ایسے انسانوں کی نشان دہی کرتی ہے جو عام انسان کے افق سے بہت ہی بلند تر مقام کے مالک ہیں۔

اس آیت کا مقصود چند ایسے گویوں کا تعارف ہے جو فضیلت، عصمت، طہارت اور با عظمت منصب خلافت کی لیاقت سے آراستہ ہیں۔

اگر ہم یہ کہیں کہ کئی مرتبہ اللہ کے صالح اور لائق بندوں نے اس آیت سے تمسک کرتے ہوئے دوسروں پر اپنی برتری ثابت کی ہے اور استناد اسی آیت سے کیا ہے تو یہ بات ہرگز خالی از استناد نہیں ہوگی۔

آیت کریمہ تطہیر نے حقیقت بین افراد کی نگاہوں کو معصومین و طاہرین کی طرف مرکوز کر دیا ہے اور حقیقت پسندی سے بھاگنے والے متعصب افراد کو تعصب ضعیف پر دلوں میں الجھا کے رکھ دیا ہے۔ اس آیت کی وجہ سے ان کے لئے اہل بیت کی فضیلت، برتری اور سب سے زیادہ حقیقت کا انکار مشکل ہو گیا ہے۔ لہذا جن کی نظر صحیح اور روشن بین ہے اور تعصب خشک سے محفوظ ہے ان کے سامنے اہل بیت کی حقانیت جلوہ گر ہو چکی ہے۔

تاہم اس آیت کریمہ میں تحقیق و تدقیق کرنے کے لئے ضروری ہے کہ اس کے تحقیقی مفاہیم و معانی کی عمیق جستجو کی جائے چنانچہ پہلی ہی نظر میں روایات سے صرف نظر کرتے ہوئے بھی پانچ بنیادی نکات سامنے آتے ہیں جو غور و خوض کے لئے ضروری قرار پاتے ہیں۔

### پانچ نکات

۱۔ اگرچہ یہ آیت کریمہ ان آیات کے درمیان واقع ہے جن میں ازواج پیغمبر کو خطاب کیا گیا ہے۔ تاہم ان آیات میں غور و خوض سے یہ بات روشن ہو جاتی ہے کہ اس آیت کریمہ کا ان مخدرات سے کوئی تعلق نہیں۔

۲۔ شان نزول کو دیکھنے سے واضح ہو رہا ہے کہ انما یرہد اللہ.... ایک خاص موقع پر مستقل طور پر نازل ہوئی ہے۔ اس کا محل نزول ازواج رسول خدا کے گھروں میں سے ایک گھر ہے۔ لیکن کتاب خدا کی تدوین میں اس آیت کو ان آیات کے ضمن میں رکھا گیا ہے جن میں ازواج رسول کے بارے میں گفتگو ہو رہی ہے اور انہیں خطاب کیا جا رہا ہے۔ چنانچہ قرآن کریم میں اس آیت کی جو شکل بنی ہے وہ یوں ہے۔

وَقَرْنَ لِي يُوْثِقَنَّ وَلَا تَبْرَحْنَ تَبَرُّجَ الْجَاهِلِيَّةِ الْأُولَىٰ وَأَقِمْنَ الصَّلَاةَ وَآتِينَ الزَّكَاةَ وَأَطِعْنَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَ كُمْ تَطْهِيرًا

۳۔ انما یرہد اللہ..... والے جملے میں ”ارادہ“ سے کیا معنی مراد ہیں؟

۴۔ قرآن کریم کی رو سے ”رجس“ کسے کہتے ہیں تاکہ آیت تطہیر میں جس ”رجس“ کی علی الاطلاق نفی کی گئی ہے ان کی صحیح صورت واضح ہو سکے۔

۵۔ کلمہ ”اہل بیت“ کی ترکیب کلامی کی حقیقت کیا ہے اور اس سے کون مراد ہیں کیا اس کلمہ کا مفہوم عام ہے کہ اس میں رسول خدا کے تمام رشتہ دار شامل ہیں یا اس کے لغوی معنی مراد نہیں بلکہ ایک خصوصی عنوان کی طرف اشارہ ہے؟

بالفاظ دیگر کیا اس آیت میں کلمہ ”اہل بیت“ سے اس کے وصفی معنی مراد ہیں یا اس سے چند مخصوص افراد کی طرف اشارہ مقصود ہے؟

(اہل بیت آیہ تطہیر کی روشنی میں ص ۳۳ سطر ۴)

جناب علامہ محمد مہدی آصفی اہل بیت کے ص ۷۶ سطر ۲ پر تحریر فرماتے ہیں۔

آیت کی ابتداء لفظ ”انما“ سے کی گئی ہے اور عربی زبان میں انحصار پر دلالت کرنے والی چیزوں میں سب سے قوی دلالت لفظ انما کی ہوا کرتی ہے۔ انما کی خصوصیت یہ ہے کہ اپنے مابعد کو ثابت کرتا ہے اور اس کے علاوہ دوسروں سے اس کی نفی کرتا ہے۔

مثلاً ”اگر آپ فرمائیں انما الفقہ علی تو اس کا مطلب یہ ہو گا کہ فقیہ صرف علی ہیں ان کے سوا کوئی اور نہیں۔

ابن منظور لسان العرب میں کہتے ہیں۔

”انما کا مطلب مابعد کے لئے اثبات کرنا اور اس کے علاوہ کی نفی کرنا ہوا کرتا ہے۔ جیسے

کہ شاعر کہتا ہے:

وانما بدائع عن احسا بهم انا ومثلی

یعنی میں اور مجھ جیسے لوگوں کے علاوہ کوئی اپنے حسب و نسب کا دفاع نہیں کرتا۔  
پس لغت میں انحصار کا ایک مدلول ایجابی اور دوسرا سلبی ہوا کرتا ہے اور ان دونوں (ایجاب و سلب) کے بغیر انحصار کا مفہوم پورا نہیں ہوتا اس لئے اس حد بندی کے پیش نظر آیت کا مطلب یہ ہو گا کہ خدا صرف یہ ارادہ رکھتا ہے کہ طہارت صرف اہل بیت کے لئے ہے اور اہل بیت کے علاوہ دوسروں کو خدا ظاہر قرار دینا نہ چاہتا ہے اور (کم از کم) یہ مطلب اس وقت بہر حال ہو گا جب آیت نازل ہوئی ہے۔

(اس آیت کی ایک خصوصیت یہ بھی ہے کہ انما کو جس جزء سے متعلق کیجئے گا حصر کے معنی صحیح رہیں گے۔ مترجم)

جو شخص بھی اسلوب عرب سے واقف ہے اور اصول و قواعد لغت سے آگاہی رکھتا ہے اس کے لئے یہ پختہ بہت ہی واضح ہے اس میں کسی قسم کا شک و شبہ نہیں ہے۔

امام رازی کی توجیہ

امام فخر الدین رازی آیت کو اس کے حقیقی معنی سے ہٹانے کے لئے اپنی تفسیر میں اس آیت کے معنی اس طرح بیان کرتے ہیں۔

”اے نبیؐ کی بیویو تم پر شرعی فرائض عائد کرنے سے خدا کا کوئی فائدہ نہیں ہے اور تم لوگ جو اعمال بجا لاؤ گی اور اس کا نفع خدا کو نہیں پہنچے گا بلکہ اس کا نفع تم کو ہی ملے گا اور خدا نے جو تم کو حکم دیا ہے وہ تمہاری مصلحت کی وجہ سے دیا ہے۔“

یہ عجیب و غریب کلام ہے کیونکہ اس میں آیت کا مصداق اہل بیت کو قرار نہ دے کر ازواج رسولؐ کو قرار دیا ہے اور وجہ انحصار کو بھی دل دیا ہے۔

اس بات میں کوئی شک نہیں ہے کہ آیت تفسیر سے پہلے والی جتنی آیات ہیں ان سے مراد امہات المؤمنین یعنی ازواج رسولؐ ہیں اور ان آیتوں میں خطاب صرف نبیؐ کی بیویوں سے کیا گیا ہے اسی طرح اس میں بھی شک نہیں ہے کہ آیت تفسیر کے ضمن میں بیان کی جانے والی (الہست کی) روایات زیادہ تر اس بات پر دلالت کرتی ہیں کہ امہات المؤمنین اہل بیت سے خارج



نہیں ہیں (جیسا کہ بعد میں بیان کی جانے والی روایات سے واضح ہو گا) لیکن (فخر رازی کی طرح) کسی نے بھی نہیں کہا کہ اہل بیت سے صرف ازواج رسولؐ مراد ہیں اور ہم بعد میں صحیح و متواتر احادیث سے ثابت کریں گے کہ حضرت علیؑ جناب فاطمہؑ امام حسن علیہم السلامؑ امام حسینؑ یقینی طور پر اہل بیت میں داخل ہوں۔ اس سلسلہ میں ہم روایات سے بھی استدلال کریں گے اور ہماری ایک دلیل یہ بھی ہے کہ جہاں نبیؐ کی بیویوں کو مخاطب کیا گیا ہے وہاں ضمیر جمع مونث کی استعمال ہوئی ہے لہذا اگر آیت تطہیر سے بھی ازواج رسولؐ مراد ہوتیں تو جمع مونث کی ضمیر استعمال ہوتی لیکن آیت تطہیر میں جمع مذکر کی ضمیر ہے کیونکہ حضرت علیؑ امام حسنؑ امام حسینؑ مرد ہیں صرف حضرت زہراءؑ عورت ہیں۔ مذکر کو غلبہ ہے اس لئے جمع مذکر کی ضمیر استعمال کی گئی ہے۔

میرے علم میں نہیں ہے کہ عکرمہ کے علاوہ کوئی محدث یا مفسر آیت تطہیر کے صرف رسول خداؐ کی بیویوں کے لئے مخصوص ہونے کا قائل ہو۔ جیسا کہ اسی بحث میں اس کا ذکر آئے گا اور میرا ظن غالب یہ ہے کہ خود عکرمہ بھی آیت تطہیر کو ازواج کے لئے مخصوص نہیں سمجھتا تھا بلکہ آیت تطہیر میں ازواج کو بھی شامل کر لیتا تھا (یعنی پنجتن کے ساتھ ازواج بھی مراد لیتا تھا)۔ اس بنا پر امام رازی نے جو بات کہی ہے کہ آیت تطہیر میں بھی خطاب صرف ازواج رسولؐ ہی سے ہے یہ ایک بالکل بے معنی بات ہے۔ اگر ہم فخر رازی اور ان کے ہمراہ حضرات کے خیالات کا احترام کر بھی لیں تب بھی زیادہ سے زیادہ یہ بات کہی جاسکتی ہے کہ آیت تطہیر میں ازواج رسولؐ بھی شامل ہیں۔

آیت تطہیر سے پہلے صرف اہمات المؤمنین کو مخاطب قرار دیا جانا اور اسی طرح آیت تطہیر کے بعد بھی صرف اہمات المؤمنین کو مخاطب قرار دینے سے فخر رازی وغیرہ کے قول کی تائید نہیں ہوتی کیونکہ آیت تطہیر کا سیاق اپنے سے پہلی والی آیتوں اور اپنے سے بعد والی آیتوں سے واضح طور پر مختلف ہے اور احادیث صحیحہ و متواترہ سے قطعی دلیل اس بات پر موجود ہے کہ آیت تطہیر میں اہل بیت داخل ہیں اور وہی مراد ہیں (اس لئے صرف ازواج مراد لینا دعویٰ بلا دلیل ہے) اور کم سے کم اتنی بات تو ماننی پڑے گی کہ آیت تطہیر میں مخاطب ”کم“ ہے اور پہلی والی آیتوں میں ”کن“ ہے یعنی جب دونوں مخاطب الگ الگ ہیں تو فخر رازی کی تفسیر میں دونوں کو ایک قرار دینا کسی طرح صحیح نہیں ہو سکتا جیسا کہ فخر رازی کا قول ابھی کچھ پہلے گزر چکا کہ:

”اے نبیؐ کی بیویو تم پر شرعی فرائض عائد کرنے سے خدا کا کوئی فائدہ نہیں ہے.....“

اب اگر فخر رازی کی 'نبی' کی بیویوں پر شرعی فرائض عائد کرنے سے خدا کا کوئی فائدہ نہیں ہے الح۔ سے مراد وہ خطابات ہیں جو (آیت تطہیر) سے پہلے ہیں اور جن کا تعلق صرف ازواج رسولؐ سے ہے تو اس سے ازواج کے علاوہ دیگر افراد خاندان کے مستفید ہونے کا کوئی مفہوم ہی نہیں ہے کیونکہ ان خطابات میں اگر کوئی نفع کی چیز ہے تو صرف ازواج کے لئے ہے۔ اس لئے کہ خطاب صرف انہیں ازواج سے ہے اور اگر فخر رازی کی مراد یہ ہے کہ خصوصیت خطاب سے قطع نظر کرتے ہوئے سب ہی کو اس میں شامل کر لیا جائے تو پھر فائدہ کا اہل بیت میں منحصر ہونا بے معنی ہو کر رہ جائے گا کیونکہ فائدہ کی خصوصیت تو ختم ہو گئی اب اس کا نفع اہل بیت اور غیر اہل بیت سب کے لئے ہے۔

ان تمام باتوں کے علاوہ اس آیت کے بارے میں فخر رازی کی تفسیر سے جو ظاہری مفہوم ذہن میں آتا ہے اس کے بالکل برخلاف ہے اور اس میں اتنا تکلف ہے اور لفظوں کی دلالت میں اتنی تنگی ہے کہ کوئی بھی مفسر بغیر شدید ضرورت کے اس کا ارتکاب نہیں کر سکتا۔ ورنہ ظاہر کلام اور اس کا فطری سیاق یہی بتاتا ہے کہ صرف اہل بیت کے اندر طہارت کے انحصار کا ارادہ ہے اور انما یرید اللہ لیزہب سے یہی مفہوم سمجھ میں آتا ہے اور سب سے پہلے ذہن میں یہی مطلب آتا ہے اور یہ کلام خدا واضح عربی میں ہے۔ اس میں کسی قسم کا ابہام نہیں ہے لہذا ہمارے بیان کی روشنی میں آیت کا مطلب یہ ہے۔

”اے اہل بیت“ خدا نے یہ ارادہ کر لیا ہے کہ تم کو پاک و پاکیزہ قرار دے اور تم سے ہر قسم کی رجس و نجاست کو دور رکھے“

## آیت تطہیر کے نتائج پر ایک نظر

لوگوں کے الزامات کے باعث بات طویل ہو گئی۔ ہم نے آیت تطہیر کے کلمات میں سے ہر ایک پر بحث کی، دقیق تاریخی نکات اور تاریخ اسلام میں عنوان ”اہل بیت“ کے سفر پر غور و خوض کیا۔ چنانچہ اس پوری بحث سے مختصر نکات یہ پیدا ہوئے:

یہ آیت کرمہ ”اہل بیت“ علیہم السلام سے مختص ہے۔ ”اہل بیت“ ہی ”اصحاب کساء“ ہیں اور باقی تمام آئمہ طاہرین علیہم السلام بھی اللہ تعالیٰ کی اس عظیم عنایت میں شامل ہیں یعنی

آیت کریمہ کی شان نزول کے نبی اکرم حضرت امیر المومنین علیؑ، حضرت فاطمہ اور حسینؑ علیہم السلام ہی مصداق ہیں (اور بقیہ آئمہ اطہار تاویل کے ساتھ اس میں شامل ہوتے ہیں)

پس اللہ تعالیٰ کا ارادہ تکوینی ہوا کہ اہل بیت پور پلیدیوں کے درمیان فاصلہ قرار دے۔ یہ ایک بہت بڑی توفیق ہے جو ”اہل بیت“ علیہم السلام کو نصیب ہوئی اور یہ عطیہ ان خالصان خدا کو اپنی ان مسلسل دفاعی مساعی کے طفیل حاصل ہوا جو انہوں نے رسول اللہ کی اطاعت اور درگاہ اقدس خدووندی کے حق میں خلوص برتنے میں انجام دیں۔ اب ہم اس مقام پر پہنچ چکے ہیں کہ اس آیت کریمہ کے مجموعی مفاد پر غور کریں اور دیکھیں کہ بالآخر آیت تطہیر اہل بیت اور بقیہ تمام آئمہ اطہار علیہم السلام کو کیا فضیلت عنایت فرمائی ہے؟

اللہ تعالیٰ کا ارادہ یہ ہے کہ وہ آئمہ اطہار اور گناہوں اور پلیدیوں کے درمیان فاصلہ قرار دے اور ان ذوات مقدسہ کو ہر طرح پاکیزہ رکھے۔ مخصوص عنایت سے فقط آئمہ اطہار علیہم السلام، نبی اکرمؐ آپ کی دختر حضرت فاطمہ علیہا السلام فیضیاب ہوئے ہیں چونکہ اللہ تعالیٰ کے ارادہ ازلی سے اس کی مراد جدا نہیں ہو سکتی..... اور حتماً حاصل ہو کر رہتی ہے اس لئے یہ امر یقینی ہے چہارہ معصومین علیہم السلام ایک ممتاز طبقہ ہیں۔ وسیع روح، فراخ سینہ اور مشکلات کے برداشت کرنے کے بے پناہ قوت کے مالک ہیں۔ ہر نقطہ سیاہ سے خالی اور روشن دل رکھتے ہیں۔ حقائق کے ادراک پر پوری طرح قادر اور قرآن کی مکمل معرفت کے حامل ہیں۔

یہ حضرات دور اندیش، رموز قرآن سے پوری طرح آگاہ اور پس پردہ ہونے والے حوادث و اسرار سے واقفیت رکھتے ہیں۔ رجس کے بیان کردہ معنی کے مطابق آئمہ ہدیٰ ہر قسم کے رجس سے محفوظ ہیں۔ دوسرے، شک، کینہ، بخل، حسد، جہل، خرافات، دوزخی، عقیدہ، عزم میں کمزوری، یہ تمام عیوب ان کی روح کو لاحق نہیں ہوتے بلکہ وہ اس قدر بلند روحانیت کے مالک ہیں کہ ان کی عظمت و شخصیت انہیں ہر قسم کے گناہ اور پست اقدام سے مانع ہو جاتی ہے۔ بلکہ اہل بیت کے لئے گناہ کا خیال بھی ممنوع ہے۔ ایسے پاکیزہ اور مطمئن دل کے مالک ہیں جو ہمیشہ حق تعالیٰ کے عشق میں دھرتا ہے اور ہوا و ہوس کا کوئی ذرہ ان کی قلبی فضا کو مکدر نہیں کر سکتا۔

آئمہ طاہرین علیہم السلام سرِ پاک تسلیم اور خالص بند گان الہی ہیں نبی اکرم اور آئمہ ہدیٰ نہ فقط یہ کہ کسی سے کینہ نہیں رکھتے بلکہ مسلم معاشرے اور عوام کی حق میں انتہائی مہربان ہوئے



ہیں۔ بخل و حسد سے پاک اور اپنی سخاوت کے ذریعہ معاشرے کے لئے حقیقی رہبر اور مخلص رہنا ثابت ہوئے ہیں۔ قوم کو بہترین زندگی کی طرف رہنمائی کرنے سے کبھی بھی دریغ نہیں کرتے چونکہ روشن دل اور حقیقت بین ہوتے ہیں اس لئے قرآن مجید، پیغمبات وحی اور کائنات کے اسرار و رموز کے عالم ہوتے ہیں۔ ان تمام کمالات کے ہوتے ہوئے وہ معاشرے کو سعادت و کامیابی تک پہنچانے پر پوری طرح قادر ہوتے ہیں۔

رسول اکرم اور تمام آئمہ طاہرین علیہم السلام تقدس طہارت اور روحانی پاکیزگی میں کلمہ تقدس و طہارت کے لفظی معانی سے بلند تر مرتبہ پر ہیں۔ ایسے پاکیزہ سرشت رکھنے والے افراد ہی معاشرے کو پاکیزگی اور تقدس کی طرف لے جانے میں کامیاب ہو سکتے ہیں۔

وہ اس قدر پاک ہیں کہ گناہ کی گندگی کی معمولی سی گرد بھی ان کے دامن تک نہیں پہنچ سکتی نہ ہی ان کی پاکیزہ روح پر کوئی اثر ڈال سکتی ہے۔ اس کا لازمی نتیجہ ہے کہ صرف یہی حضرات قوم و ملت کی عملی پاکیزگی، بلکہ فکری پاکیزگی کی طرف رہبری کر سکتے ہیں۔

لفظ ”اہل بیت“ ہی وہ ہستیاں ہیں جن کے بارے میں اللہ تعالیٰ کا ارادہ ہے کہ وہ روحانی عظمت و بزرگی، سلامتی نفس اور دل و دامن کی طہارت کے اس بلند ترین مقام پر جلوہ افروز ہوں اور ایسے تیناک قلب سے آراستہ ہوں کہ اس کے آئینے میں تمام حقائق کا مشاہدہ کر سکیں اور مسلمانوں کو پیش آنے والے حوادث میں ان کے دل میں کسی قسم کا کوئی ابہام پیدا نہ ہو سکے۔

یہ مقدس حضرات دین کے تمام قوانین، اور کائنات کے ایسے تمام رموز و اسرار پر بھی آگاہ ہیں جو قرآن کریم میں بھی بیان نہیں ہوئے۔ ”اہل بیت“ ہی کو یہ انفرادیت حاصل ہے کہ ان کی زندگی میں کوئی مجہول نکتہ نہیں ہے۔ کوئی واقعہ اور کوئی علم ان سے مخفی نہیں ہے۔ ان کی پوری عمر توجہ بخدا خلوص در راہ حق تعالیٰ اور خداوند قیوم کی محبت میں اس طرح مستغرق ہوتی ہے کہ کبھی بھی شک و تردد کا وہاں گزر نہیں ہوتا۔

”اہل بیت“ ہی کو یہ خصوصیت حاصل ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ان کے بارے میں ارادہ فرمایا ہے کہ ان کے اور گناہوں، دوسوسوں، پستیوں اور توہمات کے درمیان فاصلہ لا محدود رہے تاکہ وہ مکمل طور پر ہر لغزش و خطا سے معصوم رہیں، وہ خود لغزش سے دو چار نہ ہوں تاکہ معاشرے کو بھی نہ لڑکھڑانے دیں۔ دنیوی مطامع اور اس کی زیب و زینت ان کے اندر لڑزہ پیدا نہیں کر سکتی۔ پس وہ ملت کو بھی سستی و لغزش کا ر سے ہر طرح بچا سکتے ہیں۔

یہ سب آیت تطہیر کے نتائج ہیں جو انما کے حصر، کلمہ رجس کے اطلاق، ازہاب رجس



کے ساتھ ارادہ خداوندی کے تعلق اور طہارت کی تاکید کے باعث حاصل ہوتے ہیں۔  
 ان تمام امور کو سامنے رکھتے ہوئے یہ بات بڑی واضح طریقے سے ثابت ہے کہ ”اہل بیت“ کو ان خصوصی انعامات سے نوازنے اور انہیں مافوق قسم کی فضیلت، طہارت اور تقدس عطا کرنے میں اللہ تعالیٰ کا کوئی عظیم مقصد سامنے ہے جس کے حصول کے لئے اس حکیم مطلق نے یہ اقدامات فرمائے ہیں۔ وہ مقصد جس کی خاطر ان ہستیوں کو اس قدر زیبا و آراستہ کیا گیا ہے سوائے اس کے اور کیا ہو سکتا ہے کہ اللہ تعالیٰ یہ چاہتا ہے کہ ان پر کی گئی ان عنایات سے اسلامی معاشرہ اور ملت مسلمہ پوری طرح فیض یاب ہو۔ دراصل یہ سب کچھ اس لئے ہے کہ آئمہ ہدیٰ علیہم السلام اسلامی حکومت و رعایت پر متمکن ہوں تاکہ ان کی طہارت، عصمت، وسعت صدر، سلامت روح، عظمت نفس، حقیقت بینی اور وسیع علم و دانش سے مسلمان زیادہ سے زیادہ استفادہ کر سکیں۔

خداوند حکیم اگر عوام کی اس طرح پرورش کرتا ہے تو اس کا مطلب فقط ایک مخصوص اور محدود گروہ کی ایسی تربیت نہیں بلکہ یہ کہنا چاہئے کہ وہ تمام مسلمانوں کو تربیت دے کر ایک مطمئن اور ہر قسم کی پستیوں اور بد بختیوں سے پاکیزہ زندگی تک پہنچا ہوا دیکھنا چاہتا ہے۔ اگر ایک کامیاب اور خوش و خرم ابدی زندگی کے بے مثال ہدف کو حاصل کرنا چاہتے ہیں تو یہ اسی طرح ممکن ہے کہ وہ سب ”اہل بیت“ عظام کی عصمت و عظمت، وسیع علم و دانش اور قوی روحانی قدرت سے استفادہ کریں اور ان کے پر تو سے ایک کامیاب اور موفق زندگی کو تشکیل دیں۔

آیت تطہیر جو ”اہل بیت“ کو ایسے انسان کی حیثیت سے متعارف کرواتا ہے جو مفید، صاحب کمال اور فیض بخش ہیں تو تمام اہل اسلام کے لئے ضروری ہے کہ وہ ان کے فیوض سے استفادہ کریں۔ اللہ تعالیٰ نے ”اہل بیت“ عظام کی طہارت کا ارادہ تو عوام کی مصلحت کے مد نظر ہی فرمایا ہے اور اسی کا لازمی نتیجہ یہ بھی بن جاتا ہے کہ آیت تطہیر نے ”اہل بیت“ کو حکومت، رہبری اور زمامداری کے لئے بھی متعارف کروایا ہے کیونکہ اگر ایسا نہ ہو اور یہ ہستیاں تما مورود عنایت خداوندی قرار پائیں اور دیگر افراد قوم ان کے پر برکت وجود سے کوئی فائدہ نہ اٹھائیں، نہ ہی ان کو معصوم قرار دینے کا یہ مقصد اصلی ہو، تو پھر یہ اقدام اللہ تعالیٰ کی حکمت کے مطابق نہ ہو گا جبکہ حکیم کا ہر اقدام حکمت کے تحت ہوتا ہے۔

واضح اور روشن

اگرچہ مکمل طور پر روشن ہو گیا ہے کہ آیت تطہیر ”اہل بیت“ کی حکومت و رہبری کے

حق کو ثابت کرتی ہے کیونکہ اس کے بغیر اس بارے میں اللہ تعالیٰ کا ارادہ اذلی کوئی چشمِ گر اعتبار حاصل نہیں کر سکتا تاہم اس بنیادی اسلامی نکتے کو مزید واضح کرنے کے لئے ہم دو نکتے پیش کرتے ہیں۔

1۔ حضرت امیر المومنین علیہ السلام نے سقیفہ اور شوریٰ کے واقعات میں اپنی صلاحیت رہبری اور حق خلافت کو ثابت کرنے کے لئے آیت تطہیر کو پیش فرمایا اور حضرت امام حسن مجتبیٰ علیہ السلام نے بھی اپنی سب سے پہلی تقریر میں جو آپ نے اپنی خلافت اور ریاست مطلقہ کی اعلان کے وقت فرمائی تھی، آیت تطہیر سے استفادہ فرمایا تھا۔  
اسی طرح حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام نے فرمایا:

نزلت هذه الآية في النبي و امير المؤمنين و الحسن و الحسين و فاطمه (ع)  
فلما قبض الله عز وجل كان امير المؤمنين ثم الحسن ثم الحسين (ع) ..... قطا عنهم  
طاعته الله و معصيتهم معصيته الله

(تفسیر نور الثقلین جلد 4 ص 273)

”آیت تطہیر“ نبی اکرم، امیر المومنین، حسن، حسین اور فاطمہ علیہم السلام کے حق میں نازل ہوئی۔ جب تک نبی اکرم تشریف فرما رہے تو امت کی رہبری و حکومت ان کا حق تھا۔ آپ کے بعد یہ حضرت امیر المومنین علی کا حق تھا (پھر امام حسن اور ان کے بعد امام حسین علیہ السلام کا)..... پس ان ہستیوں کی اطاعت اللہ تعالیٰ کی اطاعت اور ان کی نافرمانی اللہ کی نافرمانی ہے۔  
حلی کی روایت بھی گزری ہے جس میں امام علیہ السلام نے اس آیت کی تفسیر میں آئمہ ہدیٰ کی ولایت اور سرپرستی کا تذکرہ فرمایا ہے۔

پس امیر المومنین، امام حسن مجتبیٰ اور امام جعفر صادق علیہم السلام سب کے فرامین سے یہ نتیجہ نکلا کہ آیت تطہیر حکومت کا منصب اس پاکیزہ خاندان یعنی اہل بیت کا حق قرار دیتی ہے اور لوگوں کو سمجھا رہی ہے کہ اسلام میں ان کے حاکم، سرپرست اور زعیم یہی حضرات ہیں۔

2۔ قبل ازیں ذکر ہوا ہے کہ ان آیات میں ازواج رسول کی روش کے بیان کے ساتھ ہی آیت تطہیر بھی ہے اور ان سب کو ایک ہی مقام پر مدون کیا گیا ہے یہ سب آیات مجموعی طور پر رسول اکرم کے خاندان اور رشتہ داران کے نظام زندگی کو واضح کر رہی ہے۔ اور یہ بے لاگ گفتگو ایک خصوصی اہمیت کے مد نظر ہے کیونکہ اسلامی موقف اس امر کا متقاضی تھا کہ ازواج نبی اپنی ذمہ داریوں سے آگاہ ہوں اور رسول خدا کے خاصان خاص کی عظمت کے حساس مقام سے

بھی سب کو مطلع کر دیا جائے۔

لہذا ان آیات میں اسلام کے مستقبل کی سرنوشت کو مد نظر رکھا گیا ہے رسول اکرمؐ کے رشتہ داران کو ایک ہی مقام پر ان کے مقام و فرائض سے آگاہ کیا گیا ہے اور ان لوگوں کو بھی اس کی اطلاع دے دی گئی ہے چنانچہ ایک گروہ کے متعلق یہ فیصلہ دیا گیا ہے کہ وہ پردہ نشین رہیں اور مملکت اسلامی کے معاملات میں مداخلت نہ کریں جبکہ دوسرے گروہ کو نظام اسلام کے میدان میں وارد ہونے کا حکم دیا گیا ہے تاکہ وہ حکومت اور حفاظت اسلام و مسلمین کے ذمہ دار ہوں۔

اللہ تعالیٰ نے ”اہل بیت“ کو طہارت کی شگفت آفرین منزل تک پہنچایا ہے تاکہ اسلام کا دامن (ہر قسم کی) آلودگی سے محفوظ رہے۔ دین حنیف اسلام حکمرانوں کے تنگ آور داغوں سے پاک رہے۔ یہ پاکیزہ، آئین نالائق و غیر صالح پیشواؤں کی شہوات کی دلدل میں نہ پھنس جائے اور تاریخ اسلام کا درخشاں چہرہ ہر سیاہی سے محفوظ رہے۔

اللہ تعالیٰ بزرگ و برتر نے اہل بیت عظام کو وسیع صدر اور کھلا دل عطا فرمایا تاکہ پیش آمد سنگین حوادث ان کو تنگ دل نہ کر سکیں، مشکلات زندگی کی تنگ و تاریک منزلوں میں اسلامی معاشرے کو اسلام کے حقیقی دشمنوں کے ہاتھوں میں اسیر نہ بننے دیں اور لوگوں پر مصائب اور سختیاں دیکھ کر اپنی ذمہ داریوں سے پیچھے نہ ہٹنے پائیں۔

اللہ تعالیٰ نے انہیں علم و دانش کی نعمت سے نوازا ہے تاکہ مخالف اور دشمنانہ احتجاجات کے مقابلے میں کمزور ثابت نہ ہوں۔ دین مقدس کے لائحہ عمل پر قرآنی آئین کے مطابق سرگرم رہیں۔ رموز قرآن اور اسرار وحی سے آگاہ ہوں تاکہ مشکل کو آسان کر سکیں اور عوام حیران و سرگردان ہونے سے محفوظ رہیں۔ انہیں پس پردہ واقع ہونے والے حوادث پر مطلع کیا تاکہ معاشرے کی کامیاب طریقے سے رہبری و راہنمائی فرمائیں۔ عوام جہالت، بد امنی اور غیر خدا کی پرستش کی مصیبت سے متاثر ہوئے بغیر اپنے اسلامی استقلال کو بحال رکھ سکیں، زندگی جو ہر روز ایک نیا جلوہ لے کر آتی ہے اسلام سے انہیں جدا نہ کر سکے اور یہ عوام اپنی زندگی کے کسی دوراے پر صراط مستقیم سے منحرف نہ ہونے پائیں۔

خداوند برتر نے ان مردان تاریخ سے تمام روحانی امراض اور اخلاقی جراثیم کو دور رکھا تاکہ معاشرے کو فاسد نہ ہونے دیں اور اسلام و مسلمین تباہی کا شکار نہ ہوں اور لوگ شہوات و طمع اور خود غرضی کی چمکتی ہوئی بھلیوں کے اثر سے دنیا کی سیاہ وادیوں کو اپنی خواہشات نفس کی



مکمل سے پر نہ کرتے رہیں۔

اللہ تعالیٰ نے قلبی بیماریوں اور کمزورتوں کو ان سے دور کر دیا تاکہ بے گناہ عوام کو خود ساختہ جرائم اور بناوٹی الزامات کے ساتھ سولیوں پر لٹکانے اور ظلم و استبداد کے تحت قید و بند میں ڈالنے اور تازیانے برسانے سے محفوظ رکھیں اور کہیں بالآخر فکری آزادی اور حریت کا بنیادی حق ہی عوام سے سلب نہ ہو جائے حالانکہ عقل ہر فرد کے لئے آزادی کو زندگی کا لازمہ قرار دیتی ہے۔

یاد رہے کہ ہم اپنی اس کتاب میں فقط آیت تطہیر اور ازواج رسول سے متعلق ان آیات کو زیر بحث لائے ہیں جن میں ان خواتین کے فرائض کو بیان کیا گیا ہے اور بالخصوص ان کے بارے میں واضح احکام جاری کئے گئے ہیں۔ اسی لئے ہم دیکھ رہے ہیں کہ ان خواتین کا ارتکاب گناہ کے ان کے عذاب کو دگنا اور عمل صلح بجالانا ان کی جزا کو دگنا بنا دیتا ہے۔ آیت (31) میں بھی اسی موضوع کو واضح کیا گیا ہے اور ازواج نبی کے لئے خصوصی احکامات بنائے ہیں اور فرمایا ہے کہ تمہارا مقام دیگر عورتوں کی طرح نہیں ہے۔ اس لئے تمہارا معاملہ خصوصی ہے یعنی لستن کا حلسن النساء

بنا بریں اس کتاب میں جن مباحث کا تذکرہ کیا گیا ہے ان کا ازواج پیغمبر کی ذاتی زندگی سے خصوصی تعلق ہے۔ عام خواتین کے لئے اجتماعی اسلامی زندگی میں فرائض کا ایک جدا گانہ باب ہے جن کی تفصیل اس مختصر کتاب کے احاطہ سے باہر ہے۔

### مقام مادر

سوال: آپ نے کہا کہ آیت تطہیر پختن پاک علیم السلام سے تعلق رکھنے والے ایک واقعہ کو بیان کرتی ہے اور ”اہل الیت“ کے لفظ سے یہی پختن پاک مراد ہیں اور ان میں سے ایک فرد اسلام کی خاتون اول، رسول اکرم کی دختر یگانہ، حضرت فاطمہ زہراء سلام اللہ علیہا ہیں اور ساتھ ہی آپ نے یہ بھی کہا کہ ”اہل الیت“ کو تطہیر کی اس عظیم منزلت پر فائز کرنے اور ان سے تمام نجاسات کو دور رکھنے سے مقصد الہی یہ ہے کہ ان کو سربراہ مسلمین اور حکومت کے



مستحق ہونے سے آگاہ کر دیا۔

تو کیا دختر رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بھی سربراہ حکومت ہو سکتی ہے؟ اور کیا وہ بھی مستقبل میں اسلام کے امور مملکت میں حصہ لے سکتی ہیں؟

جواب

شاید ہماری سابقہ معروضات میں دقت سے غور نہیں فرمایا گیا ورنہ اس سوال کی ضرورت نہ ہوتی۔ ہم نے یہ دعویٰ نہیں کیا کہ آیت تطہیر کی دلالت ان بزرگان خدا کے حقدار زعامت مسلمین ہونے پر دلالت مطابقتی لازم کرتی ہے۔ بلکہ ہم نے یہ مفہوم متعدد تناسبات یعنی ارادہ خداوندی کے معنی، رجس کے معنی، تطہیر کا مفہوم، اللہ تعالیٰ کا اس قسم کے بلند پایہ، وسیع الصدر، پاکیزہ دل، پستیوں اور پلیدیوں سے دور، اوبام و رزائل سے محفوظ افراد کو پیدا کرنے کا ازلی ارادہ کرنا، وغیرہ سے حاصل کیا ہے۔ ایک محدود اور مخصوص تعداد کی پاکدامنی اور روحانی عظمت کے بارے میں حق تعالیٰ کے ارادے سے ہم نے یہ نتیجہ نکالا کہ آخر اللہ تعالیٰ کا یہ ارادہ اس لئے تو نہیں ہو سکتا کہ بیخوات مقدمہ ہی ذاتی طور پر پاک و پاکیزہ رہیں اور اس سے مزید کوئی بلند ترین مقصد سامنے نہ ہو۔ ظاہر ہے کہ عظیم مقصد اسلامی امت کو اس سے فائدہ پہنچانا ہی ہو سکتا ہے اور وہ اس طرح ہی ہو سکتا ہے کہ یہ ہستیاں پاک و پاکیزہ ہوں تاکہ معاشرہ کی بنیاد پاکیزگی و طہارت پر قائم ہو۔ یہ ہر قسم کی کجی، کجروی اور گمراہی سے دور ہوں تاکہ اسلامی معاشرہ ہر انحراف سے محفوظ رہ سکے۔ اس مناسبت سے بات منکشف ہوتی ہے کہ آیت تطہیر ”اہل الیت“ کی زعامت کے لئے اور مسلمانوں کو ذلیل و خوار ہونے سے محفوظ رکھنے کے لئے لازم ہے تاکہ وہ پیشوایان اسلامی کی مدد کریں اور انہیں اسلامی زعامت کے لئے تیار کریں۔

پس حق تعالیٰ کا ان بزرگان کو برتر بنانے کا ارادہ بلا سبب نہیں کیونکہ ہر انسان کی برتری کے اسباب میں سے ایک سبب ماں کی گود بھی ہوتی ہے۔ بے شک اللہ تعالیٰ نے ان ہستیوں کی پاکیزگی کا ارادہ فرمایا ہے لیکن اس نے یہ چاہا کہ اس راہ مستقیم پر ان کی کامیابی کا آغاز ماں کے پاکیزہ اور منزہ دامن سے ہو لہذا اس دامن کو بھی اس ذات مقدس نے ہر طرح سے پاکیزہ بنایا ہے۔

اس وضاحت کے ساتھ ہم ایک نتیجہ تک پہنچ سکتے ہیں: ماں کا وجود قدر موثر ہے کہ ان

ہستیوں کی پاکیزہ سرشت میں بھی اس کی تاثیر دکھائی دیتی ہے جنہیں پاکیزہ بنانے کا اللہ تعالیٰ نے ارادہ کر رکھا ہے یعنی اس کا ارادہ اسی طرح ہوا ہے کہ ان مقدسین کو اس صراطِ مستقیم کی یہ کامیابی ماں کے پاکیزہ دامن کی طفیل نصیب ہو۔

اب یہ نتیجہ نکالنا آسان ہو جاتا ہے کہ آیت تطہیر کی جو عنایت دخترِ نبی اکرم پر ہوئی ہے وہ دیگر افرادِ پنجتن پاک کی نسبت زیادہ ہے اور بعید نہیں کہ بعض روایات میں بھی اس نکتے کی طرف اشارہ موجود ہو۔

مثلاً ”بکثرت روایات میں ایک بات یہ ملتی ہے کہ اس واقعہ میں سب سے پہلے شرکت کرنے والی حضرت فاطمہ زہراء سلام اللہ علیہا تھیں اور انہیں نبی اکرمؐ نے فرمایا کہ اپنے مہربان شوہر اور پیارے فرزندان گرامی کو بھی لے آئیے۔“

پس آیت تطہیر جو تمام ”اہل بیت“ عظام علیہم السلام پر اللہ تعالیٰ کی خصوصی عنایت ہے تو ہم ان کمالات پر نظر ڈالتے ہوئے اصحاب کساء کے فرائض کا حکومت کو ظاہر کرنا چاہتی ہے اور اسی لئے ارادہ خداوندی نے ان ہستیوں کو انسانیت کے اس بلند ترین افق پر فائز کیا ہے۔

لہذا ہم نے یہ نہیں کہا کہ آیت تطہیر اپنی دلالت مطابقتی کے مفہوم کے ساتھ ”اہل بیت“ علیہم السلام کی اول امامت میں سے ہیں تاکہ یہ نتیجہ برآمد کیا جائے کہ کوئی بھی ان پنجتن پاک سے ہو وہ مستقبل میں اسلام کی زعامت و حکومت کی کرسی پر متمکن ہو گا بلکہ ہمارا مطلب یہ ہے کہ آیت کریمہ کے مطابق یہ حضرات ان کمالات والے زعامت و حکومت کے عظیم مقام کے لائق ہیں اور اللہ تعالیٰ نے انہیں یہ عنایت بخشی ہے تاکہ ان کے دوش پر ان ذمہ داریوں کا بوجھ ڈال سکے۔ ورنہ ایک مخصوص تعداد کو طہارت و قداست سے بہرہ ور کرنا فقط ان کے ذوات کے لئے اور قوم مسلم ان کی اس پاکیزگی و طہارت سے کوئی مفاد نہ اٹھائے تو پھر ایسے امر کو کوئی اہم مقصد قرار نہیں دیا جاسکتا۔

پس اب ذرا غور فرمائیے:

ان افرادِ پنجگانہ کی پاکیزگی اور روحانی عظمت کس قسم کی ذمہ داری سے مناسبت رکھتی ہے؟ کیا ایک ایسا خانوادہ جس کے تمام افراد پاکیزہ اور فضائل سے سرشار ہوں اور یہ کمالات انہیں مفید نتائج کے لئے بخشے گئے ہوں تو کیا ضروری ہے کہ وہ سارے افراد ہی اہل اسلام کے

زعیم و سربراہ بن جائیں؟ یا یوں کہنا چاہئے کہ یہ خاندان مجموعی طور پر اسلام کی سروسٹ میں  
 دخل ہے اور ہر فرد اپنی حیثیت و حالت کے مطابق کوئی نہ کوئی فریضہ اپنے ذمہ لئے ہوئے ہوتا  
 ہے۔

اگر نبی اکرمؐ کو مستثنیٰ کر دیں کیونکہ تطہیر آپ کی زندگی کے آخری آیام میں نازل ہوئی  
 تھی اور آپ نے اس کے بعد بہت کم عرصہ پیشوائی کے فرائض انجام دیئے تو بقیہ یہ خاندان چار  
 افراد پر مشتمل ہوا، یعنی ایک ماں، دو بیٹے اور ایک شوہر۔

اب اگر خدائے تعالیٰ نے اس خاندان کو پاکیزہ، منزہ، وسیع الصدر اور دیگر فضائل سے مالا  
 مال کیا اور یہ چاہا کہ اس خاندان کا ہر فرد اسلا کے تہنک مستقبل کے لئے ایک خاص فریضہ  
 انجام دے تو واضح ہے کہ شوہر اور فرزندان کا فریضہ کیا ہو گا! یعنی ”اسلامی رہبری“ اور اسی  
 فریضے کی طرف خود ان ہستیوں سے اشارہ بھی فرمایا اور اس کے لئے آیت تطہیر کو بطور دلیل  
 پیش بھی کیا ہے۔

سوال یہ ہے کہ اس عظیم خاتون (حضرت زہراء سلام اللہ علیہا) کی ذمہ داری کیا ہے؟ تو  
 یہ ذمہ داری بھی سابقہ مناسبت کے مد نظر متعین ہوتی ہے۔

جس خاندان کا شوہر اور سربراہ حکومت ہو اور فرزندان کو بھی اپنی باری پر پیشوا بننا ہو تو  
 اس خاندان کی خاتون بھی انہیں کے ہم پلہ فضائل کی مالک ہوگی۔ واضح ہے کہ اس خاتون کی  
 ذمہ داری یہ ہوگی کہ وہ اپنے فرزندان کو اس ریاست و زعامت کے لئے تربیت دے اور آمادہ  
 کرے اور اپنے شوہر کے لئے معنوی اور روحانی مدد کا ذریعہ بنے۔

حضرت فاطمہ زہراء علیہا السلام ایسے تمام اسلامی رہبران کی مادر گرامی ہیں جو زمینی  
 ملائکہ کے مصداق ہیں اور ہمیشہ انسانیت کے اعلیٰ ترین مدارج پر فائز رہتے ہیں تو ایسے فرزندان  
 کی ماں پاکیزہ و طاہرہ نہ ہو تو ان کمالات کی حفاظت کی راہ میں مواقع قائم ہو سکتے ہیں۔

حضرت فاطمہ سلام اللہ علیہا ایک ایسے شوہر کی رفیقہ حیات ہیں جو اسلام کے بلند رتبہ پر  
 فائز ہیں۔ اگر یہ زوجہ افتخ فضاہلت پر اپنے شوہر کے ہمام نہ ہو تو اس کے طاقتور اور درودل  
 رکھنے والے شوہر کے لئے رکاوٹیں پیدا ہوں گی اسی لئے تو بی بی طاہرہ سلام اللہ علیہا کا مقدس  
 و مطہر ہونا اسلامی بنیاد کو مضبوط اور مستحکم کرنے کا اور اک کر سکتے ہیں لیکن ہر ایک کے ذمے ڈالے



مگے قرائض کا اور اک جدا جدا ہے۔

پس حضرت فاطمہ زہراء سلام اللہ علیہا کا اس عظیم امر کے لئے فریضہ تو یہ ہے کہ اپنے عظیم شوہر کے لئے ایک مہربان رفیقہ حیات ثابت ہوں، ان کی معنوی مدد کریں تاکہ وہ اپنے مقدس اہداف کو پالنے میں کامیاب ہو سکیں۔ نیز اپنے لائق فرزند ان کے لئے ایک شفیق ماں ثابت ہوں تاکہ وہ آپ کے پاکیزہ دامن میں بہترین آمادگی پائیں اور زیادہ سے زیادہ روحانی فضائل سے آراستہ ہوں تاکہ کمالات کا وہ بلند ترین مقام جو پروردگار عالم نے ان کے لئے چاہا ہے اس پر فائز ہو جائیں۔

والسلام علی ام الائمۃ النبیۃ فاطمۃ الزہراء و علیٰ بیہا و بعلمہا و

بیہا

سلام بے پایاں ہو بلند عظمت و برگزیدہ آئمہ علیہم السلام کی مادر گرامی حضرت فاطمہ الزہراء پر اور آپ کے والد بزرگوار اور شوہر نامدار اور سب فرزند ان با کردار پر۔

اللہم صل علی محمد و آل محمد

عرائس البیان میں شعلی تحریر فرماتے ہیں۔

یعنی فرمایا رسول اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ و سلم نے سابق حدیث الامتہ یوم القیامت اربعۃ لا یعصون اللہ طرفۃ عین علی بن ابی طالب و فاطمہ و حسن و حسین کہ بہت سبقت کرنے والے اس امت کے قیامت کے روز چار ہیں کہ جنہوں نے آنکھ جھپکنے کے وقت میں بھی خدا کی نافرمانی نہیں کی وہ علی ابن ابی طالب، فاطمہ اور حسین ہیں۔

جناب شیخ محی الدین (ابن عربی) فتوحات مکیہ میں تحریر فرماتے ہیں۔

جبکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا انما یرید اللہ لینزہب..... الخ پس ان کی طرف سوائے مطہر کے مضاف نہ ہو گا۔ ضرور ہے کہ وہ ایسا بھی ہو کیونکہ ان کا مضاف وہ ہے کہ ان سے مشابہ ہو پس وہ اپنے نفوس کی طرف سوائے مطہر و مقدس کے نسبت نہیں کرتی۔ پس حضرت سلمان فارسی کے لیے طہارت و حفظ و عصمت کی رسول سے یہ۔

شہادت ہے جبکہ رسولؐ نے فرمایا کہ سلمان ہم اہل بیت میں سے ہے اور خداوند تعالیٰ نے ان کی تطہیر اور رجز دور کرنے کی شہادت دی ہے اور جب یہ بات ہے کہ سوائے مطہر و مقدس کے ان کی طرف مضاف نہیں ہوتا اور صرف اضافت سے ہی عنایت اللہ اس کو حاصل ہو جاتی ہے تو اہل بیت کی نسبت تیرا کیا ظن ہو گا۔ وہ تو مطہر بلکہ عین طہارت ہیں۔

پھر شیخ صاحب فرماتے ہیں کہ وہ نص سے پاک ہیں بے شک سلمان فارسی ان میں سے ہیں اور میں امید کرتا ہوں کہ اولاد علی و سلمان کو یہ عنایت حاصل ہو جیسا کہ اولاد و حسنین اور ان کے اعقاب کو حاصل ہوئی اور دوستان اہل بیت کو پس تحقیق خدا کی رحمت و وسیع ہے۔

پھر شیخ صاحب فرماتے ہیں ان معصومین محفوظین کی نسبت جو اپنے سید کے حدود پر قائم اور اس کے مراسم پر ٹھہرے ہوئے ہیں تیرا گمان کیا ہے؟ پس ان کا شرف اعلیٰ اور اتم ہے اور یہ اس مقام کے قطب ہیں اور ان اقطاب سے سلمان فارسی تمام اہل بیت کے شرف کا وارث ہوا ہے۔ پس وہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ خدا کے بندوں سے اللہ جل شانہ کا اعلم الناس تھا اور حقوق خوب جانتا تھا اور ان کے ادا کرنے پر قوی تر تھا اور ان کے باب میں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ اگر ایمان ثریا میں ہوتا تو فارس کے آدمی اسے حاصل کر لیتے اور سلمان فارسی کی طرف اشارہ کیا۔

شیخ صاحب کا یہ کلام کئی وجہ سے اہل بیت علیہم السلام کی عصمت پر دلالت کرتا ہے۔ اول یہ کہ جناب رسالت مآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو اہل بیت کے ساتھ تطہیر میں داخل کیا ہے اور ظاہر ہے رسالت مآب کی تطہیر سے عصمت ہی مراد ہے پس اہل بیت کی تطہیر بھی عصمت کے ہی معنوں میں ہوئی۔

دوم۔ یہ کہ شیخ صاحب نے اسی پر اختصار نہیں فرمایا بلکہ تصریح کر دی کہ حق تعالیٰ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور ان کی اہل بیت علیہم السلام کو رجز سے پاک کر دیا اور انہوں نے رجز کی یہ تعریف فرمائی ہے (رجز ہر وہ چیز ہے جس سے ان کو عیب لگایا جائے کیونکہ

رجس عرب کے نزدیک پلید ہے فراء نے ایسا ہی کہا ہے) پس بوضاحت تمام ظاہر ہو گیا کہ یہ حضرات ہر اس چیز سے جو ان کو عیب ناک کرے مطہر و محفوظ و معصوم تھے سوا اس کے عصمت اور کس چیز کا نام ہے۔

سوم۔ یہ کہ ان حضرات کی عصمت و طہارت یا اس قدر مبالغہ کیا کہ سوا اس شخص کے کہ جس کے لیے حکم طہارت و حفظ النہی و عصمت غیبی نہ ہو ان کی طرف نسبت نہیں کیا جاتا اور جبکہ ان کی طرف نسبت والوں کا یہ حال ہو تو خود ان حضرات کا کیا حال ہو گا۔ الحمد للہ کہ یہاں سے بخوبی ثابت ہو گیا کہ ازواج اس آیت میں داخل نہیں ہیں کیونکہ ازواج بالا جماع معصوم نہیں ہیں اور محفوظ بھی نہیں ہیں۔ بلکہ بعض ان میں سے مرتکب گناہ کبیرہ بھی ہیں۔ (بغاوت امام حق نافرمانی احکام رسول) چنانچہ ابن روز بہان نے ابطال الباطل میں فرمایا ہے کہ **معصومات عن الکذب** یعنی وہ سب کذب سے معصوم نہیں۔

جب وہ کذب سے **افحش المعانی** ہے معصوم نہ ہوں تو اور معاصی سے عصمت کا کیا ذکر ہے۔ چہارم۔ یہ کہ شیخ صاحب نے ان کی تطہیر میں یہ بھی فرمایا کہ یہ عین طہارت ہیں عصمت اور طہارت اور کیا ہوتی ہے۔

پنجم۔ یہ کہ پھر تصریح فرمائی ہے کہ اہل بیت نص سے پاک ہیں۔

ششم۔ یہ کہ پھر تفصیل فرمائی ہے کہ اہل بیت معصوم و محفوظ ہیں کہ حدود النہی پر کھڑے ہوئے ہیں۔ اور اس سے تجاوز نہیں کرتے اور خداوند تعالیٰ کے مراسم پر قائم ہیں۔ پس ان کا شرف اعلیٰ و اتم ہے اور یہ مقام طہارت و عصمت کا قطاب ہیں۔ اور اولاد حسنین کے ذکر کرنے سے باقی آئمہ اطہار کی عصمت بھی ثابت ہے۔

سید سمهودی شافعی کی طویل عبارت ہمارے دعویٰ کی تائید کرتی ہے اختصار کی خاطر اس کی تلیف پیش کرتے ہیں

سید صاحب موصوف جواہر العقیدین میں اس آیت کی تفسیر میں مختلف مفسرین کے اقوال تحریر کرنے کے بعد تحریر فرماتے ہیں

اس کتاب کی قسم دوم کو جو فضائل اہل بیت نبوی میں ہے اس لیے شروع کیا ہے کہ اس آیت اور ان احادیث میں جو اس بارے میں وارد ہوئی ہیں اور ان امور میں جو بعد نزول اس آیہ کے حضرت نے کئے ہیں تامل کیا۔ پس مجھ پر ظاہر ہوا کہ بے شک یہ آیت اہل بیت نبوی کے



فضائل کا منبع ہے کیونکہ ایسے امور عظیمہ پر شامل ہے۔ کہ میں نے نہیں دیکھا کہ کسی نے ان سے تعرض کیا ہے۔

اول ان امور کا اللہ جل شانہ کا ان کے حل پر توجہ کرنا اور ان کی بلندی قدر کا اشارہ کرنا ہے۔ کیونکہ اس آیت کو ان کے حق میں نازل کیا ہے۔

دوم۔ ان امور کا یہ ہے کہ حق تعالیٰ نے کلمہ انما سے جو حصر کے حروف سے ہے اس آیت کو شروع کیا اس فائدہ کے لیے اللہ تعالیٰ کا ارادہ اس بات پر مقصود ہے کہ وہ منبع خیرات ہے اور غیر کی طرف تجاوز نہیں ہو سکتا۔

سوم۔ یہ کہ مصدر کے لانے سے حق تعالیٰ کا ان کی تطہیر کی تاکید کرنا ہے تاکہ جانا جائے کہ یہ تطہیر تطہیر کے اعلیٰ مراتب سے ہے۔

چہارم۔ یہ کہ اس مصدر کا نکرہ لانا جیسا کہ فرمایا تطہیراً۔ اس سے یہ اشارہ ہے کہ اللہ جل شانہ کا ان کو پاک کرنا عجیب غریب قسم کا ہے۔ خلقت کے مشہود و معہود میں سے نہیں ہے اور خلقت اسکی نہایت کو نہیں سمجھ سکتی۔

مترجم کہتا ہے کہ یہ اہل بیت علیہم السلام کی عصمت کی دلیل ہے اگرچہ قائل نے اس کا قصد نہیں کیا ہے۔ کیونکہ سید صاحب موصوف کے نزدیک یہ آیت ازواج کو شامل ہے اور ازواج بالاتفاق معصوم نہیں۔

تجب ہے سید صاحب باوجود اس قسم کی طہارت کے قائل ہونے کے پھر عصمت کے قائل نہیں خدا جانے عصمت اور کس چیز کا نام ہے دراصل سید صاحب کی اس عبارت سے کئے وجہ سے عصمت اہل بیت علیہم السلام ثابت ہے۔

اول یہ کہ سید صاحب نے تصریح کی ہے کہ تطہیر اہل بیت علیہم السلام منبع الخیرات ہے اور باقرار امام رازی وغیرہ لفظ الخیرات کہ جمع علی بلام ہے مفید استغراق ہے۔ پس عصمت کو بھی شامل ہو گا کیونکہ عصمت بھی خیرات سے ہے۔

دوم۔ یہ کہ جب سید صاحب اس کے قائل ہوئے ہیں کہ یہ تطہیر تطہیر کے اعلیٰ مراتب سے ہے تو ان حضرات کی عصمت بلا تکلف و بے چون و چرا ثابت ہے کیونکہ تطہیر اعلیٰ مراتب عصمت ہی ہے۔

سوم۔ یہ کہ سید صاحب کے کلام سے صراحتاً ظاہر ہے کہ یہ تطہیری ایسی عجیب و غریب

قسم کی تطہیر ہے کہ خلق میں معصوم نہیں اور ظاہر ہے کہ اگر اس تطہیر کا مفاد محض عدالت اور وہ حفاظت ہو کہ جس کے حضرات اہل سنت عام اولیاء اللہ کے قائل ہیں تو یہ عجیب غریب ایسی طہارت جو معصوم خلق نہ ہوگی کیونکہ عدالت تو احادناں کے لیے ثابت ہوتی ہے۔ خصوصاً صحابہ کے عام صحابہ حتیٰ کہ حضرت معاویہ و عمرو بن عاص وغیرہ بھی عادل ہیں اور حفاظت مصلوٰۃ حضرات اہل سنت کے سوا ہے اور وہ سوائے عصمت کے اور کچھ نہیں ہو سکتی۔

چہارم۔ یہ کہ سید صاحب نے تصریح فرمائی ہے کہ یہ تطہیر ایسی ہے کہ خلقت اس کی نہایت کا احاطہ نہیں کر سکتی یہ محض عصمت ہے بلکہ اگر ممکن ہے تو عصمت سے بھی بڑھ کر کیونکہ محض عدالت و حفاظت ایسی نہیں ہے کہ خلقت اس کی نہایت کا ادراک کر سکے پس عصمت ثابت ہوئی۔

پنجم۔ یہ کہ اس تطہیر سے ان کی تعظیم و تکبیر کا ثبوت بھی عصمت کے مفید ہے۔ ششم۔ یہ تطہیر کے تکبیر کا ذکر استغراق پر دلالت کرتا ہے اور اس سے بخوبی عصمت ثابت ہے۔

پنجم۔ پھر سید صاحب فرماتے ہیں یہ کہ آنحضرت کا ان کے حال پر توجہ اور اس باب میں اپنا اہتمام ظاہر کرنا اور باوجود آیہ کریمہ کے اس کے حاصل ہونے کا فائدہ بخشے کے اس پر حرص کرنا ہے اور اس سے زیادہ طلب کرنا ہے کیونکہ انہوں نے اپنے مولا عزوجل سے مکرر طلب کیا یہ کہہ کر بار خدایا یہ میرے اہل بیت اور میرے خاص ہیں۔ یعنی تحقیق تو نے اپنا ارادہ ان سے جس دور کرنے اور ان کے پاک کرنے پر مقصود کیا ہے۔ پس ان سے جس کو دور کر اور ان کو پاک کر اس طرح کہ ان کے لئے اپنے ارادہ کے تعلق کو اس میں تجدید کر جو تیری عطا کے لائق ہے اور اس میں اشارہ اس طرف ہے کہ عطاء سابق کو عطاء حال کا سبب کیا ہے اور انعام کے لئے اس کے انعام کو وسیلہ تو سل کیا ہے۔

ترجمہ کرتا ہے یہ وجہ بھی مثل وجوہ سابقہ اہل بیت علیہم السلام کی عصمت پر دال ہے۔

اس وجہ میں قوی قرینہ بلکہ دلیل قاطع ہے کہ ازدواج اس میں داخل نہیں۔

آپ لوگ سید صاحب کی اس وجہ میں غور فرمائیں۔ ان علماء قاطع سنت سے سخت تعجب ہے کہ اپنے مذہب و دعویٰ کے برخلاف ایسی مدلل تقریر فرما جاتے ہیں باوجود یہ کہ سید صاحب اس آیت میں شمول ازدواج کے قائل ہیں مگر اس تقریر سے لاشعوری طور پر خارج کر دیا اصل یہ

وجہ ہے کہ حق خود بلند ہوتا ہے بلند کیا نہیں جاتا اور نیز یہ بھی واضح ہو کہ جب سید صاحب کے کلام سابق سے یہ بخوبی ثابت ہو گیا کہ اہل بیت کے لئے اعلیٰ مراتب کی تطہیر جس کی نہایت کو خلق سمجھ نہیں سکتی ثابت ہوتی ہے تو اس کے بعد جو سید صاحب نے اس امر کی تصریح فرمائی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم نے اپنی دعا میں اس تطہیر کی زیادتی طلب فرمائی اس سے صاف ثابت ہے کہ ان حضرات کیلئے وہ مرتبہ ثابت ہے کہ عصمت سے بھی بڑھ کر ہو اور یہ کہہ سکتے ہیں اس مرتبہ سے اس جگہ یہ مراد ہے کہ محض وہ عصمت جو انبیاء سابقین کے لئے حاصل تھی وہ ارتکاب ترک اولیٰ سے بالغ نہ تھے بخلاف ان حضرات کے کہ ان سے ترک اولیٰ بھی صادر نہ ہوتا تھا پس بیشک ان حضرات کیلئے عصمت سے بڑھ کر مرتبہ حاصل ہے۔

ششم۔ پھر سید صاحب فرماتے ہیں ان امور کا آنحضرت کا ان کے داخل ہوتا ہے اسلئے کہ قول ابو سعید خدری کا ذکر ہوا کہ یہ آیت پانچ تن کے حق میں نازل ہوئی بلکہ ایک روایت میں جو حافظ جمال الدین زرنندی مدنی نے اپنے کتاب میں بیان کی ہے اس میں جبرئیل و میکائیل کا بھی ذکر ہے لفظ ام سلمہ سے ہیں۔ حضرت ام سلمہ نے فرمایا کہ یہ آیت انہما یوبدان اللہ میرے گھر میں سات یعنی حضرت جبرئیل و میکائیل و رسول و علی و فاطمہ و حسن و حسین کے حق میں نازل ہوئی اور اس میں ان کی مزید کرامت ہے اور تطہیر کی تاکید اور رجب سے کہ وہ گناہ یا شک اس چیز میں ہے کہ ایمان اس سے واجب ہے ان کا دور کرنا ہے چنانچہ اس کا موقع اولیٰ الالباب کے نزدیک پوشیدہ نہیں ہے۔

مترجم کتا ہے کہ جناب رسالت مآب و حضرت و میکائیل کا شریک ہونا اہل بیت علیہم السلام کی عصمت پر صریح دلیل ہے کیونکہ یہ ممکن نہیں کہ ان کی تطہیر اور قسم کی ہو اور ان کی اور قسم کی حضور اکرمؐ اور حضرت جبرئیل و میکائیل کے اشتراک سے کل وہ شکوک و شبہ مثل لفظ ارادہ و صیغہ مضارع و دلالت عدم عصمت پر تحصیل حاصل کے لزوم وغیرہ جو حضرات اہل سنت کرتے ہیں علی الخصوص جو صاحب تحفہ نے کئے ہیں رفع ہو گئے عقلمند کے لئے اشارہ کافی ہے۔

ہفتم۔ پھر سید صاحب فرماتے ہیں کہ حضور اکرمؐ کا دعا کرنا اس مضمون سے کہ آیہ کریمہ اس کی متضمن ہے یعنی یہ کہ خداوند تعالیٰ اپنی صلوات و برکات حضور اکرمؐ اور ان کی اہل بیت پر نازل کرے اور یہ اسلئے تھی کہ حق تعالیٰ کا ارادہ جن سے رجب دور کرنے و پاک کرنے کا ہے وہ



ان امور کی دعائیں لائق ہیں۔

ہشتم۔ ان امور کا طلب کرنا اور اپنی اہل بیت کے لئے ان کی قدر کی تعظیم و مرتبہ کے بلند کرنے کے واسطے تھا کیونکہ آپ نے ان کو اس باب میں ان کے برابر کیا جیسا کہ سابق میں گزرا آنحضرتؐ کا ان حضرات کے ساتھ اس مضمون میں داخل ہوتا کہ آیت اس میں شامل ہے۔

مترجم کہتا ہے کہ آنحضرتؐ کا ان حضرات کے لئے صلوات و برکات طلب کرنا اسکی صریح دلیل ہے کہ یہ حضرات ارتکاب معاصی سے معصوم و محفوظ تھے نہ یہ کہ معاذ اللہ جن کے حق میں یہ آیت نازل ہوئی ہو۔ انواع و فسق و فجور کے مرتکب ہوں اور پھر غفو واقع ہو کیونکہ فاسق و فاجر کو نہیں کہہ سکتے کہ وہ نبوی دعا کے سبب برکات و صلوات و برکات وغیرہ کے طلب کرنے میں اپنے نفس اقدس کے مساوی کیا ہے

اس امر کی صاف واضح دلیل ہے کہ اہل بیت کے لئے عصمت حاصل ہے اور جس قسمکی صلوات و برکات آنحضرتؐ کے لئے حاصل ہوئی دیے ہی حضرت علی و فاطمہ اور حسین کے لئے حاصل ہوئی اور ظاہر ہے کہ ان امور کا آنحضرتؐ کے لیے حاصل ہونا، معنی عصمت ہے اور نیز آنحضرتؐ کے نفس اقدس سے ان کی مساوات اہل بیت کی افضلیت پر دال ہے اور جناب امیر علیہ السلام کی امامت و خلافت بلا فصل کے ثبوت کے لئے یہ کافی و دانی دلیل ہے۔

نہم۔ پھر سید صاحب فرماتے ہیں کہ آنحضرتؐ اپنے مولا سے ان امور کے عجیب اسلوب و بلاغت سے طالب ہوئے چنانچہ طلب سے پہلے اس مضمون کی مناجات کی اللہم قد جعلت صلواتک ورحمتک و مغفرتک و رضوانک علی ابراہیم یعنی جملہ خبریہ جو قد متحقق سے مقرون ہے اور اس مضمون کے وقوع کی تحقیق پر دال ہے بیان کیا بعد اس کے مناجات کے کہ اللہم انہم منی وانا منہم یہ بھی اخبار کی اقسام میں سے ہے اس کے بعد جملہ طلبیہ سے اس مضمون پر تفریح کی چنانچہ عرض کیا فاجعل صلواتک اور یہ سلوک آنحضرتؐ کا ایک لطیف راز کی جت سے ہے کہ وہ راز مجھ پر دو وجہ سے ظاہر ہوا ہے۔

اول۔ یہ کہ ابوت ابراہیمہ میں نہایت ہی مناسبت آنحضرتؐ کو حق تعالیٰ نے عطا فرمائی۔ قول مترجم (جیسے کہ حضرت ابراہیم ایسے اشخاص کے باپ تھے اور ان کی نسل سے یہ بہم پہنچی اسی طرح پیغمبر خدا ایسے اشخاص کے باپ ہیں اور ان کی نسل سے یہ بہم پہنچی) اور یہ بات اس دعا کی

استجاب کی مقتضی ہے کہ جو کچھ اپنے اور اپنے اہل بیت کے لئے اس مضمون سے طلب کیا حق تعالیٰ عطا فرمائے جیسا کہ ان کے باپ حضرت ابراہیم علیہ السلام کو عطا فرمایا۔

دوم۔ یہ کہ آنحضرتؐ آل ابراہیم سے ہیں چنانچہ حضرت ابن عباس ان اللہ اصطفیٰ اہم و نوحا و آل ابرہیم و آل عمران علی العالمین کی تفسیر میں فرماتے ہیں کہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ و آلہ و سلم آل ابراہیم سے ہیں۔ پس جبکہ ثابت ہوا کہ حق تعالیٰ نے یہ امور حضرت ابراہیم و آل ابراہیم کو عطا فرمائے ہیں اور حضور اکرمؐ حضرت ابراہیم کی آل سے ہیں پس تحقیق ان امور کا عطا زمانہ ماضی میں آنحضرتؐ کے لیے ثابت ہوا اور ہمارے نبی کی آل جیسا کہ آنحضرتؐ نے فرمایا ہے کہ وہ اس یعنی حضرت سے ہیں اور وہ خود حضرات ان سے ابراہیم علیہ السلام کی آل سے ہیں چنانچہ حلیمی نے اس کی تصریح کی ہے۔ پس یہ امور ان کے لئے زمانہ ماضی میں ہی ثابت ہیں۔ پس اب انعام میں کوئی چیز سوا پچھلی نعمتوں کے نہیں مانگی اور پہلی عطا کو حال کی عطا کا سبب کیا۔ پس انعام حاصل کرنے کے لئے اس کے انعام کے ذکر کو وسیلہ کیا استعطاف میں ابلغ ہو اور شاید آنحضرتؐ کے اس قول میں کما صلیت علی ابراہیم و آل ابراہیم کی تشبیہ میں یہی راز ہو جس کی طرف میں نے اشارہ کیا ہے۔

مترجم کتا ہے اس وجہ سے جو کچھ سید صاحب نے فرمایا ہے آل کی فضیلت سے متعلق ہے اور لفظ آل ہر چند لفظ اہل ماخوذ ہے مگر آل کا اطلاق ازواج پر محاورہ عرب میں نہیں آیا۔ پس یہ وجہ بھی صاف دال ہے ازواج شریک نہیں ہیں اور نیز شبہ تحصیل حاصل بھی اس تقریر سے رفع ہو گیا۔

دہم۔ پھر سید صاحب فرماتے ہیں کہ حضور اکرمؐ کی دعا مستجاب ہے خصوصا اپنے اوپر صلوات طلب کرنے میں اور تحقیق کہ دعا کی اپنے مولا سے اس کو اور اس کی آل کو صلوات کے بھیجنے کی کیفیت میں کہ حق تعالیٰ کی دعا جو اپنے اور ان کے واسطے مستجاب ہوگی اور اس لئے ان پر ہماری صلوات کے بھیجنے کی کیفیت میں کہ حق تعالیٰ کے اس قول سے مامور ہیں ان اللہ و ملائکتہ یصلون علی النبی آل کو اپنے شریک کیا اور منشاء اس شرکت کا وہی ہے جو تطہیر مستفاد اس آئینہ کریمہ کے مشارکت میں گزرا اور اس لئے ہی نزول کے بعد دعا کی۔

یا ز دہم۔ پھر سید صاحب فرماتے ہیں کہ تحقیق حضور اکرمؐ کا ان کو اس تطہیر کامل میں اور جو کچھ اس تطہیر سے مثل درود ان پر بھیجنے وغیرہ کے ناشی ہے اپنے ہمراہ جمع کرنا اپنے ہمراہ جمع کرنا

اپنے نفس شریف سے ملحق کرنے کا مقصدی ہے۔ چنانچہ حضور اکرمؐ کا یہ قول اللہم انہم منی وانا منہم اسی کی طرف اشارہ کرتا ہے اور اس لئے یہ بھی فرمایا من انانی قرابتی فقد انانی ومن انانی فقد اذی اللہ تعالیٰ پس ان کو اس باب میں اپنے نفس کے قائم مقام کیا اور اسی طرح محبت میں جیسا کہ آئے گا چنانچہ فرمایا والذی نفسی بیدہ لا یومن عبدحتی یحبنی ولا یحبنی حتی یحب نوبی اور ایسا آپ کا قول انی تارک فیکم ما ان تسمعکم بہ لن تضلوا کتاب اللہ وعترتی اور ایسا ہی آپ کا ارشاد انی تارک فیکم انشغلین اور اسی طرح ملحق کئے گئے یہ حضرات حضور اکرمؐ سے قصہ مباہلہ میں کہ اشارہ کیا گیا ہے جس طرف اس کے اللہ تعالیٰ کے اس قول سے فقل تعالو اندع ابناءنا حضور اکرمؐ نے حضرت امام حسن و حضرت امام حسین علیہما السلام کا ہاتھ پکڑا اور حضرت فاطمہ ان کے پیچھے چلتی تھیں اور جناب امیر علیہ السلام ان کے پیچھے تھے پس یہ ہیں اہل کساء اور ان دونوں آیتوں میں یہی مراد ہیں باوجود یہ کہ اس جگہ ثابت کرنا تھا کہ سچا کون ہے اور جھوٹا کون ہے۔ پس کساء کو اپنے ساتھ ملحق کیا اس لئے کہ اس سے اپنے حال و صدق کا وثوق بخوبی سمجھا جائے کیونکہ اپنے نفس پر ہی اختصار نہ کیا بلکہ اپنے اعزا و جگر کے پاروں اور اپنے محبوب ترین آدمیوں کو اس معرض میں لانے کی دلیہ کی تاکہ اگر مباہلہ تمام ہوتا تو دشمن مع اپنی احبا و اعزا کے ہلاک ہوتا اور نساء خاص کے لئے کیونکہ یہ عزیز ترین اہل ہیں۔

زمخشری نے الکشاف میں تحریر فرمایا کہ اہل کساء کے فضل پر اس سے قوی ترکوی دلیل نہیں ہے۔

سید صاحب کے اس بیان سے جو فضیلت اہل بیت علیہم السلام کی آنحضرتؐ سے ملحق ہونے میں ثابت مستحق ہے بیان کی حاجت نہیں کہ عیاں راچہ بیان صاحب کشف نے قوی دلیل ہونے کا اعتراف فرما ہی لیا۔ حضرات اہل سنت جماعت سے سخت حیرت و تعجب ہے کہ باوجود دلالت واضحہ کہ ایسی بڑی فضیلت جلیلہ کو ایک ادنیٰ مرتبہ میں ڈالتے ہیں اور اس فضیلت والوں کو تمام صحابہ کی مانند عادل ہی سمجھتے ہیں بلکہ مرتبہ و فضیلت میں اوروں کو ان پر فوقیت دیتے ہیں۔ سید صاحب کے اس قول سے یہ بھی ثابت ہو گیا کہ یہ تطہیر کامل ہے اور یہی عصمت ہے کیونکہ اگر یہ تطہیر مفید عصمت نہ ہوگی تو اس میں نقصان لازم آئے گا کامل نہ رہے گی۔ اس سے کل توہمات صاحب تحفہ اور ان کے اتباع کی رفع ہوگی الحمد للہ علی ذالک اسی طرح دو تین



قول ان سید صاحب کے اور ہیں جن میں اہل بیت کا خیر المخلوق اور اس طہارت کا فقدان ثبوت کے عوض عطا ہونا وغیرہ فضائل اہلیت ہیں چونکہ وہ طویل ہیں خوف اطناب سے اسی قدر پر اکتفا کرتے ہیں سمجھنے والے کو یہی کافی ودانی ہیں۔

خدا نے آیت تطہیر میں بعض ہستیوں کے پاک کرنے کا اعلان کیا ہے ہم فرماتے ہیں وہ ہستیاں خمسہ مطہرین ہیں چلو آپ ہماری بات نہ مانیں آپ ہی دکھلائیں کہ وہ کون سی ہستیاں ہیں کہ جن کا ظاہر و باطن تمام چھوٹی بڑی نجاستوں سے پاک رہا ہو اور ایسی حالت میں انتقال کر گئے ہوں۔

ان بے انصاف علماء پر سخت تعجب ہوتا ہے جو اپنی معتبر کتابوں میں یہ بھی نقل کرتے ہیں کہ علی و فاطمہ علیہما السلام آیہ تطہیر میں شامل اور ہر جس و پلیدی سے منزہ و میراتھے اور سب سے بڑا جس جھوٹ بولنا ہے اور پھر حضرت کے دعویٰ خلافت کی تکذیب بھی کرتے ہیں۔ جناب فاطمہ کے حق میں آپ کی شہادت کو غلط قرار دیتے ہیں اور فدک کے بارے میں طاہرہ معصومہ بی بی کے بیان کو جھٹلاتے ہیں۔ سمجھ میں نہیں آتا کہ مدعیان انصاف اس مقام پر کس قاعدے سے فیصلہ کرتے ہیں۔

یہ بات طے ہے کہ یہ آیت واقعہ مباہلہ کے وقت نازل ہوئی اور رسول خدا انہی لوگوں کو میدان مباہلہ لے گئے جن کی طہارت کا سرٹیفکیٹ خدا سے لیا۔ اگر ازواج اس آیت میں شامل ہوتیں تو میدان مباہلہ میں بھی ضرور جاتیں لیکن کسی بھی معتبر کتاب میں صحیح حدیث سے ثابت نہیں کہ ازواج نبی بھی میدان مباہلہ میں گئی تھیں۔

ازواج النبی کے حالات کا اگر مطالعہ کیا جائے تو ان کے افعال و اقوال عصمت کے منافی نظر آتے ہیں۔ ان کا حضور اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ و سلم سے ہمیشہ تکرار و فساد و جھگڑا آپ سے ہر کھانے پینے کی چیز پر لڑائی جھگڑا۔ حضور اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ و سلم کا ان کے رویہ سے نالاں ہو کر ایک ماہ تک لا تعلقی رکھنا اور حضرت عائشہ کا مشہور واقعہ اٹک تو سراسر عصمت کے خلاف ہے۔

آپ نے گزشتہ صفحات میں ملاحظہ فرمایا کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ و سلم چھ سات یا نو ماہ تک حضرت علی السلام کے در پر نماز کے بعد اس آیت کی تلاوت فرماتے تھے۔ اس تلاوت کا واضح مقصد یہ تھا کہ آپ اس عرصے میں بلاتنازع روزانہ تین یا پانچ مرتبہ اپنے عمل سے جاتے رہے کہ اہل بیت کا مصداق فقط یہی چار ہستیاں ہیں ان کے علاوہ ازواج میں سے کوئی بھی

زوجہ مصداق اہل بیت نہیں۔

لوگ کہتے ہیں شیعہ نماز کے بعد زیارات کیوں پڑھتے ہیں اس واقعہ نے ثابت کر دیا کہ حضور اکرمؐ ہر نماز کے بعد ان ہستیوں کے در پر آکر خود زیارت پڑھتے ہوئے سلام کرتے تھے تو معلوم ہوا کہ زیارت پڑھنا بدعت نہیں بلکہ سنت مصطفیٰ ہے۔

آیت تطہیر سے خمسہ مطہرین کی عصمت واضح ہے اگر منافی عصمت آل محمد کے متعلق کوئی روایت کسی کتاب میں نظر آئے تو وہاں مخالف کتاب اللہ فاتر محوہ کے اصول کے مطابق رد کر دیا جائے گا۔

یہ کوئی ضروری نہیں کہ اگر ازواج نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم معصوم نہیں تو پھر آل کو بھی غیر معصوم مان لیا جائے۔

حدیث اعظم عبدالحق دہلوی کا قول تو آپ ملاحظہ فرما چکے ہیں کہ بیت تین قسم کا ہوتا ہے۔ ایک بیت نسب، ایک بیت سکنی اور تیسرے بیت ولادت۔ بالجملہ بنی ہاشم اور اولاد عبدالمطلب اہل بیت از روئے نسب کے ہیں اور ازواج آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اہل بیت سکنی ہیں اور آپ کی اولاد اہل بیت ولادت ہیں۔

اس مقام پر محدث اعظم نے تو یہ اور ابہام فرمایا ہے اور یہ فرمایا کہ اہل بیت کے تمام معنی ان چار ہی ہستیوں میں پائے جاتے ہیں۔ اس لیے کہ صدقہ اور زکوٰۃ ان پر حرام ہے اس وجہ سے بھی اہل بیت ہیں بیت نسب بھی ان پر صادق آتا ہے۔ کہ بنی ہاشم اور بنی عبدالمطلب بھی ہیں بلکہ ان چار ہستیوں کو خصوصیت ہے کہ اولاد جد قریب کو اہل بیت کہتے ہیں اور اولاد شریف آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو اہل بیت کہتے ہیں۔ ان میں بھی یہی اشرف ہیں بیت سکنی میں بھی یہ شامل ہیں اور مطابق اس حدیث کے کہ فرمایا حضور اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کہ یہ مسجد سب حیض والی عورتوں پر اور سب جنب والے مردوں پر حرام ہے۔ مگر مجھ پر اور میرے اہل بیت پر کہ علی و فاطمہ و حسن و حسین علیہم السلام ہیں اس حدیث سے تو اہل بیت مثل پیغمبر برحق سب سے ممتاز ہیں جن کا مثل انہیں پانچ میں منحصر ہے کہ تطہیر بالذات انہیں میں پائی گئی نہ کہ ان کے غیر میں۔ پس باوجودیکہ کہ کثیر المعنی ہونے اہل بیت اور عترت اور آل اور ذریت اور ذوالقربی کے یہ چار شخص سب معنی شامل ہیں۔ اور جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جو معنی قرار دیے اس کے مصداق اور سب سے ممتاز و متمیز ہیں پھر ان دونوں آیتوں میں اور حدیثوں میں اس قدر معنی بیان کرنا کسی خاص وجہ سے ہے۔

## اعتراض

تفسیر فتح القدیر جلد ۴ ص ۲۷۱ تفسیر روح المعانی جلد ۲۲ ص ۱۷ تفسیر فتح البیان جلد ۷ ص ۳۳۲ تفسیر بحر المحیط جلد ۷ ص ۲۳۲ تفسیر مظہری جلد ۷ ص ۳۷۳، تفسیر حقانی جلد ۳ ص ۱۸۷ اور بیان القرآن کی جلد ۹ کے ص ۴۸ پر تحریر ہے۔

کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ و سلم کی ازواج اہل بیت ہیں۔

## جواب

حضور اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ و سلم نے بیت فاطمہ کے در پر جا کر نو ماہ تک اس آیت کی تلاوت کی اگر ازواج اہل بیت ہوتیں تو رسول اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ و سلم ادھر نہ جاتے بلکہ اپنے ہی گھروں میں اس کی صبح اٹھ کر تلاوت کرتے۔

اہل بیت کے لیے صدقہ حرام ہے لیکن ازواج پر نہیں لہذا ازواج اہل بیت نہیں۔  
آیت تطہیر والے معصوم ہیں لیکن ازواج معصوم نہیں لہذا یہ آیت ان کی شان میں نازل نہیں ہوئی۔

ازواج کے اہل بیت ہونے پر کوئی مرفوع اور صحیح حدیث رسول بھی نہیں ہے۔  
اس آیت میں وہ عورتیں شامل ہو سکتی ہیں جو کہ بتول ہوں اور عورتوں کی مخصوص بیماری حیض و نفاس سے پاک ہوں۔ لیکن ازواج نہ بتول تھیں اور نہ اس خاص عادت سے معصون تھیں۔

حضور اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ و سلم ایک طرف تو اہل بیت کو بلوا کر چادر میں بٹھا رہے ہیں اور ازواج خواہش بھی کر رہی ہیں لیکن حضور اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ و سلم ان کو زبردستی نکال رہے ہیں معلوم ہوا حضور اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ و سلم کے نزدیک ازواج اہل بیت نہیں تھیں۔

جناب رشید احمد گنگوہی کو کب درہ شرح ترمذی جلد ۲ ص ۲۵۶ میں کہتے ہیں کہ یہ کہنا کہ



ازواج اس آیت کے لحاظ سے اہل بیت ہیں صحیح نہیں۔

حضرت ام سلمیٰ کا اجازت مانگنا اس بات کی دلیل ہے کہ ازواج اہل بیت میں داخل نہ تھیں ورنہ ان کا اصرار اس قدر نہ ہوتا۔

مناقب ازواج النبی اور مناقب اہل بیت کا باب کتب حدیث میں الگ الگ نہ ہوتا ان لوگوں کا الگ الگ باب باندھنا اس بات کی دلیل ہے کہ ان کے نزدیک ازواج اور ہیں اور اہل بیت اور ہیں۔

غیر شیعہ کا ورود میں یہ کہنا صلوا علیہ وآلہ و اصحابہ و ازواجہ معلوم ہوا کہ ان کے نزدیک آل اور ہیں اور ازواج اور ہیں ورنہ یہ الگ الگ نہ کہتے۔  
لفظ اہل بیت مذکر ہے لہذا ازواج اہلیت نہیں۔

جب حضور اکرم مباہلے کی طرف جانے لگے تو اس وقت بھی حضور اکرم نے صرف انہی اشخاص کو اہل بیت فرمایا ہے اگر مباہلے والی روایات میں ازواج اہل بیت نہیں تو یہاں کیسے؟  
تطبیق کے وقت لفظ اہل بیت میں ازواج مراد نہیں مباہلے کی روایات میں بھی اہلیت کے لفظ میں ازواج مراد نہیں سورہ دہر کے قصے میں بھی روایت میں اہل بیت کے لفظ میں ازواج شامل نہیں۔ قُلْ لَا أَسْأَلُکُمْ کی روایات میں بھی اہل بیت سے مراد ازواج نہیں۔ مسجد میں جنب کی حالت میں بھی جانے کی روایات میں بھی ازواج مراد نہیں۔ اور حضور اکرمؐ نے غسل کے لیے بھی اہل بیت کا لفظ بولا تو کیا ازواج نے غسل دیا یا علی بن ابی طالب نے۔

اس آیت میں معصوموں کا تذکرہ کیا گیا ہے لیکن ازواج تو معصوم نہیں تھیں اور جن دو ازواج حضرت عائشہ اور حضرت حفصہ (کیونکہ دوسری ازواج سے تو اہل سنت کو لگاؤ ہی نہیں انہی دونوں سے ہے کیونکہ یہ دونوں ان کے خلفاء کی بیٹیاں تھیں) کے لیے تم زور لگا رہے ہو وہ تو کسی صورت میں بھی معصوم نہیں ہو سکتیں۔

اگر ازواج اہل بیت ہوتیں تو صیغے مونث کے ہوتے کہ ازواج ۱۱ اور ایک فاطمہ اور ادھر حضرت محمد علی، حسین ادھر ۱۵ ادھر صرف ۴۔ لہذا صیغے مونث کے ہونے لیکن صیغے مذکر کے ہیں۔  
پھر گزشتہ آیات میں مذمت ازواج ہے اور آیت تطہیر میں مدحت یہ کیسے ممکن ہو سکتا ہے کہ یا تو یہ گروہ اتنی مذمت کا مستحق اور یکدم ایسی تعریف کہ کسی کو حاصل نہیں ہوئی لہذا اس طرح مفہوم میں غلل پڑ جائے گا۔

اگر ازواج اہل بیت میں شامل ہوتیں تو کم از کم وہ پختن پاک کے اہل بیت ہونے کی روایات بیان نہ کرتیں وہ تو خود فرماتی ہیں کہ اہل بیت پختن پاک ہیں اور معترض حضرات فرما رہے ہیں کہ نہیں ازواج ہیں۔ مدعی ست گواہ چست۔

اور چونکہ آیت تطہیر مباہلہ سے پہلے اتری لہذا اگر ازواج اہل بیت ہوتیں تو انہیں بھی مباہلہ میں لے جاتے اور جب مباہلہ سے جانے سے پہلے ختمہ مطہرین کو چادر میں بٹھایا انہیں بھی بٹھالیتے۔

یہ بات تو نجرانیوں کا سردار بھی سمجھ گیا تھا کہ اہل بیت صرف یہی ہیں جو میدان میں آ رہے ہیں ورنہ وہ یہ نہ کہتا کہ اگر نبی اپنے اہل بیت لے کر آئے تو مباہلہ نہ کرتا۔ حدیث ثقلین سے بھی ثابت ہے کہ اہل بیت صرف عترت ہے۔ حدیث سفینہ سے بھی ثابت ہوا کہ اہل بیت یہی ہیں۔

امام شافعی نے بھی اشعار کے ذریعے ثابت کر دیا کہ اہل بیت صرف وہی ہیں جن کی محبت اللہ کی طرف سے واجب ہے۔

یا اہل بیت رسول اللہ حبکم فرض من اللہ فی القرآن انزلہ

اے اللہ کے رسول کی اہل بیت آپ کی محبت اللہ کی طرف سے واجب ہے اور اللہ نے اسے قرآن میں نازل کیا ہے۔

کفاکم من عظیم القدر انکم من لم یصل علیکم لاصلوٰۃ

تمہاری عظمت و رفعت کے لئے اتنا ہی کافی ہے کہ جو نماز میں تم پر درود نہ بھیجے اس کی نماز ہی نہیں ہوتی۔

ان اشعار سے ثابت ہو گیا کہ اہل بیت وہ ہیں جو قل لا ائیکم کی تفسیر میں آئے اور جن پر درود و سلام ہو لیکن اس زمرے میں بالکل شامل نہیں تھیں۔

اگر اہل بیت ازواج ہوتیں تو کم از کم ان کے لئے بھی اتنی تعداد میں احادیث ہوتیں۔

## اہل بیت سے ازواج مراد نہیں

علماء اہل سنت نے اپنی کتب میں حضرت ابو سعید خدری سے روایت تحریر کی ہے (جس

کا متن اور حوالہ جات پہلے گزر چکے ہیں) اس میں حضور اکرمؐ کے صحابی یہ فرماتے ہیں کہ **هذه الاية في خمسة** کہ یہ آیت خمسہ مطہرین کی شان میں نازل ہوئی ہے۔ اس سے واضح ہوا کہ ازواج کا اس آیت سے کوئی تعلق نہیں ورنہ لفظ فی سے **نعمین و نھیں** نہ ہوتی۔

حضور اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کبھی ازواج کو اہل بیت نہیں فرمایا اگر اسلام کی کسی بھی معتبر کتب میں کوئی مرفوع ایسی حدیث ہو تو دکھائی جائے اس کے مقابلے میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی بیشار احادیث ہیں کہ یہ آیت خمسہ مطہرین کی شان میں نازل ہوئی ہے نیز یہ کہ خمسہ مطہرین ہی اہل بیت ہیں۔

ازواج نبیؐ نے خود ایسا دعویٰ نہیں فرمایا اور نہ ہی ایسی کوئی روایت کسی معتبر کتاب میں ملتی ہے کہ ازواج نے حضور اکرمؐ سے اس مطلب کی کوئی روایت بیان کی ہو بلکہ اس کے برعکس ازواج نبیؐ نے خود یہ روایت بیان فرمائی ہے کہ یہ آیت بالخصوص اہل بیت محمد علیہم السلام کی شان میں نازل ہوئی ہے۔

آیت میں لفظ بیت واحد ہے اس سے ازواج کی نفی ہوتی ہے کیونکہ جہاں بھی ازواج کا ذکر ہے وہاں بیوت کا لفظ استعمال ہوا ہے جسے **وَقَرَنَ فِيْ بَيْوَتِكُنَّ** اور **اِذْ كُنَّ مَآيَتَلٰى فِيْ بَيْوَتِكُنَّ** آیہ تفسیر کا ازواج نبی کی شان میں نازل ہونا یہ خود اہل سنت کے ہاں اجماعی مسئلہ نہیں چنانچہ امام فخر الدین رازی اس آیت کے ذیل میں تفسیر کبیر میں تحریر فرماتے ہیں۔

یعنی اہل بیت کی **نعمین** میں اختلاف ہے اور یہ کہ آیت کے معنی منصوص میں اختلاف ہے کیونکہ ہو سکتا ہے نیز یہ کہ آیہ مبارکہ کے معنی منصوص حضرت عائشہ کی طرف اس **نعمین** کے ساتھ کیونکر جمع ہو سکتے ہیں جو انہوں نے اہل بیت کے متعلق اپنی ذات کے علاوہ فرمائی ہے چنانچہ صحیح بخاری، صحیح مسلم، جمع بین، المستحسین اور جمع بین الصحاح میں حضرت عائشہ سے روایت ہے جو کہ پہلے تحریر کردی گئی ہے اور تفسیر تعلیٰ میں حضرت عائشہ سے ایک اسی طرح کی روایت کے بعد ہے کہ حضرت عائشہ نے عرض کیا کہ یا حضرت میں بھی تو آپ کے اہل بیت میں سے ہوں فرمایا کہ ہٹ جاؤ تم خیر پر ہو اس جگہ پر امام رازی تحریر فرماتے ہیں کہ رسول اللہ کا ان کو ہٹ جانے کا حکم دینا اس امر پر دلالت کرتا ہے کہ وہ اہل بیت میں سے نہیں تھیں اور جناب ام سلمہ کی روایت کے سلسلے میں جب تعلیٰ نے رسول اللہ کے اسی طرح کے ارشاد سے ان کے اہل بیت میں نہ ہونے پر استدلال کیا ہے تو اس سے حضرت عائشہ و حفصہ کا بھی اہل بیت سے خارج



ہونا ثابت ہوتا ہے اور وہ روایات یوں ہے کہ ام سلمہ کو حضور اکرمؐ نے ارشاد فرمایا کہ تم خیر پر ہو تم ازواج میں سے ہو اور مسند احمد بن حنبل میں روایت حضرت ام سلمہ کے ضمن میں ان کا یہ قول منقول ہے کہ میں نے چادر کو اٹھایا تاکہ آپ کے ساتھ داخل ہو جاؤں تو حضرت نے میرے ہاتھ سے چادر کھینچ لی اور فرمایا کہ تم خیر پر ہو۔ آج تک کسی بھی مفسر نے صرف ازواج کو اہل بیت تحریر نہیں کیا۔

یہ آیت ان لوگوں کے لئے ہے جو کہ معصوم ہوں اور جو حضرات نزول آیت کے وقت اور اس کے بعد معصوم نہ ہوں ان کا اس آیت سے دور کا بھی تعلق نہیں۔ امت محمد مصطفیٰ میں سے کوئی بھی فرقہ ازواج نبی کی عصمت کا مدعی نہیں جبکہ کئی ازواج تو احاطہ اسلام میں آنے سے پہلے مکر خدا و رسول تھیں۔ حضور اکرمؐ کے نکاح میں تو کلمہ اسلام نصیب ہوا فرمائیے معصوم کیسے۔ اگر عصمت نہ رہی تو کم از کم اس آیت میں داخل نہیں ہو سکتیں۔ ارادہ خدا ازلی و قدیم ہے اور اس نے روز اول ہی سے آل محمد علیہم السلام کو پاک کرنے کا ارادہ کر رکھا تھا ادھر ان ہستیوں کے نور کو خلق فرمایا ادھر عصمت ان کے ساتھ لازم فرمادی یہی توجہ ہے کہ محد سے لحد تک انہوں نے کبھی کوئی عصمت کے منافی عمل نہیں فرمایا۔

بعض ازواج تو حلال نکاح میں آنے کے بعد بھی خدا اور اس کے رسول کے احکام کی اعلانیہ خلاف ورزیاں فرماتی رہیں۔ عصمت تو ان سے نزدیک سے بھی نہیں گزری تھی۔ ہمارا قلم آزاد نہیں ورنہ ہم کتب اہلسنت سے ایک دو نہیں بیسیوں واقعات کی نشاندہی کر دیتے اور واضح کر دیتے کہ امت مصطفیٰ کا عام آدمی بھی وہ جسارت نہیں کر سکتا جو حضور اکرمؐ کے پاک ماحول میں رہنے والی ازواج محترم نے فرمائیں۔

فاضل محقق جناب آغا محمد سلطان مرزا دہلوی سابق سیشن جج البلاغ المبین جلد اول کے ص 439 پر تحریر فرماتے ہیں۔

ایک اور امر بھی قابل غور ہے کہ آیت تطہیر سے دو چار آیات سے پہلے ایک آیت ہے  
يَا نِسَاءَ النَّبِيِّ مَنِ يَا بُنَاتٍ مِنْكُنَّ بِمَا حَسْبَةُ مُبِينَةٍ يَضَاعِفُ لَهَا الْعَذَابُ ضِعْفَيْنِ  
یعنی اے پیغمبر کی بیویو تم میں سے جو کوئی صریح ناشائستہ حرکت کرے گی اس کو دو گنی سزا دی جائے گی گویا کہ ازواج نبی سے ناشائستہ افعال کے سرزد ہونے کا امکان باقی رہ گیا۔ یہ انکے ظاہر کرنے کا ارادہ خداوندی کیسا ہوا یا تو ارادہ کیا اور وہ کامیاب نہ ہوا یا ازواج کی تطہیر کا کبھی خدا نے ارادہ

ابن عباس کی روایت جس کا بعض متکلیفین سارا لیتے ہیں وہ دو طریقوں سے مروی ہے۔

- ۱۔ ابن ابی حاتم اور ابن عساکر میں اسی عکرمہ سے (جس پر جرح ہو چکی ہے)
- ۲۔ ابن مرددیه نے سعید بن جبیر کے طرق سے نقل کیا جس پر ابھی ابھی ہم کو کب دری شرح ترمذی سے جرح دکھا چکے ہیں۔

حضرت ابن عباس کی وہ روایت جس میں آپ نے یہ آیت خمسہ مطہرین کی شان میں نازل ہونا فرمائی ہے پہلے آپ بحوالہ ملاحظہ فرما چکے ہیں۔

اب یہ کیسے ہو سکتا ہے ایک دفعہ تو آپ یہ فرمائیں کہ یہ آیت خمسہ مطہرین کی شان میں نازل ہوئی ہے اور پھر یہ کہیں نہیں۔ یہ آیت ازواج نبی کی شان میں نازل ہوئی ہے۔ حالانکہ پہلی روایت کے راوی بھی ثقہ ہیں اور اسے تحریر بھی علماء کی ایک کثیر جماعت نے کیا ہے۔ دوسری روایت کے راوی بھی خارجی ہیں اور اسے علماء اہل سنت نے کوئی اہمیت بھی نہیں دی۔ اور عکرمہ وہ ہے جس کے بارے میں علامہ یعنی عمدہ القاری شرح بخاری جلد اول ص ۱۱ پر تحریر فرماتے ہیں۔

میں کہتا ہوں کہ ان لوگوں کی نسبت جو جرح کی گئی وہ مبین اور مفسر ہے من جملہ ان کے عکرمہ ہیں۔ پس حضرت عبداللہ بن عمر نے حضرت نافع سے کہا کہ مجھ پر جھوٹ نہ بولنا جیسا کہ عکرمہ نے عبداللہ بن عباس سے بولا اور مجاہد اور ابن سیرین اور احمد مالک نے اس کی تکذیب کی ہے اور حضرت امام احمد نے فرمایا کہ اس کی رائے خوارج کی رائے ہے اور علی بن مدینی نے کہا کہ خوارج بخندہ کی رائے رکھتا ہے اور بعض خلفاء پر تلوار اٹھانے کا قائل تھا۔ جسور نے جو اس کی توثیق کی اور اس کے ساتھ احتجاج کیا ہے اس کی وجہ شاید یہ ہے کہ اپنے مذہب کی طرف لوگوں کو دعوت نہیں دیتا تھا۔

آیہ حجاب، آیہ برات، آیات سورہ تحریم اور واقعہ انک میں جہاں ازواج نبی کا ذکر ہے وہاں خدا نے ازواج کو اہل بیت سے خطاب نہیں فرمایا۔ تو جب خدا ہی نے اہل بیت سے ازواج کو جدا کر دیا ہے تو ہم کیسے ملا سکتے ہیں۔

حدیث ثقلین میں آج تک کسی سنی عالم نے ازواج کو مراوا نہیں لیا ہے۔ حضور اکرمؐ نے آخری وصیت میں فرمایا تھا کہ مجھے آخری غسل اہل بیت دیں گے۔ تو کیا

آپ کو ازواج نے غسل دیا یا آل نے۔

تواریخ سے ثابت ہے کہ غسل حضرت علی علیہ السلام نے دیا تو معلوم ہوا کہ

اہل بیت سے مراد آل نبی ہیں نہ کہ ازواج نبی بھی۔

اہل بیت ایسے لوگ ہوتا چاہیں جن کی صفت یہ ہے کہ وہ کبھی قرآن سے جدا نہ ہوئے

ہوں۔ اور نہ قیامت تک جدا ہوں گے اور ان سے تمسک و اعتصام کرنا امت کو قیامت تک

گمراہ ہونے سے بچاتا ہے۔ ظاہر ہے کہ ازواج رسولؐ میں ہر قسم کی عورتیں تھیں ان میں سے

کسی کے لئے کسی نے کبھی یہ دعویٰ ہی نہیں کیا اور نہ خود انہوں نے دعویٰ کیا۔

### جن پر صدقہ حرام ہے

انکرکم اللہ فی اہل بیئتی انکرکم اللہ فی اہل بیئتی فقال حصین ومن

اہل یا زیدالیس نسانہ من اہل بیئہ قال نسانہ من اہل بیئہ ولكن اہل بیئہ من حرم

الصنقۃ بعہ قال ومن ہم قال آل علی وآل عقیل وآل جعفر وآل عباس قال قلت کل

ہؤلاء حرم الصنقۃ علیہم قال نعم

حضرت زید بن ارقم سے روایت ہے کہ رسول اکرمؐ نے فرمایا میں اپنے اہل بیت کے

معاملے میں تمہیں اللہ یاد دلاتا ہوں۔ میں اپنے اہل بیت کے معاملے میں تمہیں اللہ یاد دلاتا

ہوں۔ حصین نے کہا اے زید آپ کے اہل بیت کون ہیں؟ کیا آپ کی عورتیں آپ کے اہل بیت

نہیں ہیں؟ زید نے کہا آپ کی عورتیں درحقیقت آپ کے اہل بیت وہ اثخاص ہیں جن پر آپ

کے بعد صدقہ حرام ہے۔ حصین نے کہا وہ کون ہیں زید نے کہا وہ آل علی، آل عقیل، آل جعفر

اور آل عباس ہیں۔ حصین کا بیان ہے کہ میں نے کہا ان سب پر صدقہ حرام ہے۔ کہا ہاں۔

(الشذرات الذہبیہ ص ۶۶، نظم درراسمطین ص ۲۳۱، مصابح السنہ ج ۲ ص ۱۰۳، ترمذی

ص ۵۳۱، حاشیہ نمبر ۲، علم الکتاب ص ۲۵۴، الصواعق المحرقة ص ۱۴۴ سطر ۲۵، بیان القرآن جلد ۹

ص ۳۸ سطر ۲۵، مصابح السنہ ص ۲۰۵، سنن بیہقی ج ۱۰ ص ۱۱۳ سطر ۲ ج ۲ ص ۱۴۸ سطر آخر، ج ۷

ص ۳۱ سطر ۱، روح المعانی ج ۲۲ ص ۱۳ سطر ۳، ص ۱۵ سطر ۲۶، الاعتقاد بیہقی ص ۱۶۳، حقانی ج ۳ ص

۱۸۷ سطر ۸، فتح القدیر ج ۱ ص ۲۷۱ سطر ۱۳، میرت زینی ج ۳ ص ۳۳۱ سطر ۴، صحیح مسلم جلد ۲ ص ۲۸۰



## آل عقیل و جعفر اہل بیت نہیں

۱۔ علامہ محمد بن یوسف الکلیجی اپنی کتاب کفایت الطالب میں اس خیال کی تردید میں کہ اہل بیت آل جعفر و آل عقیل و آل عباس بھی ہمراہ آل علی کے شامل ہیں اپنی رائے کو اس طرح ثابت کرتے ہیں۔

بل الصحيح ان اهل البيت على ولفاطمة والحسان عليهم السلام كعمار واه مسلم بلکہ مسلم صحیح یہ بات کہ اہل بیت رسول خدا صرف حضرت علی و فاطمہ و حسین علیہم السلام ہیں جیسا کہ صحیح مسلم میں تحریر ہے۔

۲۔ اہل بیت معصوم ہیں جبکہ آل عقیل، آل عباس اور آل جعفر معصوم نہیں ہیں۔  
۳۔ ان تینوں حضرات کی آل نے یہ دعویٰ نہیں فرمایا کہ آیہ تطہیر ان کی شان میں نازل ہوئی ہے۔

۴۔ اہل بیت ایسے لوگ ہونا چاہئیں جو کبھی قرآن سے جدا نہ ہوئے ہوں اور نہ قیامت تک جدا ہوں گے اور ان سے تمسک و اعتصام کرنا امت کو قیامت تک گمراہ ہونے سے بچاتا ہے۔ تمام بنو ہاشم نے کبھی یہ دعویٰ نہیں کیا۔ حضرت عباس بہت دیر میں ایمان لائے تھے ابو جہل و ابولہب مرتے مر گئے ایمان نہ لائے۔ ان کے خاندان کے جو چند افراد بعد میں بحالت مجبوری ایمان لائے ان کے لئے بھی کبھی یہ دعویٰ پیش نہیں ہوا ہم حیران ہیں کہ وہ لوگ یہ دعویٰ نہیں کرتے کہ ہم آیت تطہیر میں شامل ہیں۔ امت کو کئی صدیوں کے بعد کہاں سے یہ حق حاصل ہوا کہ انہیں ان کی مرضی کے خلاف چادر تطہیر میں داخل کریں۔

## اہل بیت ازواج نہیں

فقلنا من بیته نسائه قال ایم الله ان الحراء تكون مع الرجل العصر من الدهر ثم یطلقها فترجع الی ابيها وقومها واهل بیته صلى الله علیه وسلم اصله وعصبته الذین حرموا الصنقة بعده۔

ہم نے ابے زید کیا حضور اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی عورتیں آپ کے اہل بیت نہیں ہیں؟ زید نے کہا خدا کی قسم عورت تو ایک مدت تک مرد کے ساتھ رہتی ہے پھر وہ اسے طلاق دے دیتا ہے تو وہ اپنے باپ اور قوم کے پاس لوٹ جاتی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کے اہل بیت وہ ہیں جو آپ کی جڑ اور عصبہ ہیں جن پر آپ کے بعد صدقہ حرام ہے۔

تفسیر ابن کثیر جلد ۳ ص ۶۸۴ سطر ۷، روح المعانی جلد ۲۲ ص ۱۳ سطر ۲۸، ص ۱۵ سطر آخر، صحیح مسلم جلد ۲ ص ۲۸۰ سطر ۵، بیاض المودت ص ۲۵ سطر ۱۲، صواعق ۱۵۰ سطر ۸، نور التفتیق ص ۱۰ اس حدیث کی شرح میں ارجح المطالب کے ص ۴۰۷ پر ہے۔

## چند عقلی پہلو

فعلی بحث کے بعد مولف نے چند عقلی شواہد پیش کرنے کی کوشش کی ہے اور بزم خود یہ ثابت کر دیا ہے کہ اہل بیت سے مراد ازواج رسول ہیں ہم اپنی بحث کو مختصر رکھتے ہوئے صرف یہ واضح کرنا چاہتے ہیں کہ دشمنی آل رسول میں انسانی عقل کس طرح جواب دے جاتی ہے۔ چنانچہ ملاحظہ ہو۔

۱۔ ”بیت کے معنی ہیں رات گزارنا“ شب باش ہونا، پھر مجازاً ”شب باشی کی جگہ کو ٹھڑی۔ پس مرد کی اہل بیت اصالتاً“ وہ ہے جو اس کے ساتھ کہیں رات گزارے“ ص ۳۵

مولف کی چابکدستی قابل تحسین ہے کہ پہلے تو بیت کے معنی بیان کئے ہیں پھر فوراً ”مجاز کی آڑ لی۔ پھر شب باشی کی جگہ یعنی مصدر معنی طرف مکان کو کو ٹھڑی سے تعبیر کیا اور جب زمین ہموار ہو گئی تو فرمایا کہ اہل بیت اصالتاً“ وہ ہے جو اس کے ساتھ کہیں رات گزارے۔

سوال یہ ہے کہ لفظ کہیں سے مراد کیا ہے؟ اگر شبِ باشی کی کوٹھڑی مراد ہے تو وہ مجازی معنی ہیں اس کے اہل بیت اصالتاً کیسے ہو گئے؟ اگر عام مکان مراد ہے تو سارے گھروالے اپنے بزرگ کے ساتھ گھر میں رہتے ہیں زوجہ سے کیا خصوصیت؟

پھر ایک بات یہ بھی ہے کہ رات گزارنے سے ہم بستر ہونے کا مفہوم کہاں سے نکل آیا۔ کوئی شخص اپنے حالات میں یہ بیان کرے کہ تین راتیں فلاں کے ساتھ گذاریں تو کیا اس کے معنی یہ ہوں گے کہ اس کے ساتھ جنسی تعلقات بھی رکھے ہیں۔ معاذ اللہ۔

اور سب سے اہم بات یہ ہے کہ جب مجاز کا دروازہ کھل گیا تو بند کوٹھڑی ہی کی طرف ذہن کیوں جائے۔ خاندان کو بھی بیت کہتے ہیں کعبہ کو بھی بیت کہتے ہیں۔ ایسے پاکیزہ معنی مراد کیوں نہ لئے جائیں جو تطہیر کے شایانِ شان بھی ہوں۔

۲۔ جب تک عورت یا مرد کی شادی نہیں ہوتی یہ لوگ اپنے باپ کے اہل بیت ہوتے ہیں“ ص ۳۵

ابھی تو اہل بیت اصالتاً ”شبِ باشی کیا کرتے تھے۔ اب لڑکی اور لڑکا عارضی طور پر باپ کا اہل بیت ہو گیا۔ خدا ہی جانے اس مخصوص شبِ باشی کی رسم کہاں سے نکل آئی؟ مزید لطف یہ ہے کہ شادی کے بعد لڑکی شوہر کے اہل بیت میں شمار ہوتی ہے اور لڑکا بھی بیوی کے اہل بیت میں ہو جاتا ہے۔ علماء لغت کو چاہیے کہ اس تحقیق کو فوراً ”نوٹ کریں ورنہ پھر کوئی بیان کرنے والے پیدا نہ ہو گا۔“

صحیح مسلم میں فضائل کے ذیل میں یہ عبارت پائی جاتی ہے کہ زید بن ارقم سے اہل بیت کے بارے میں یہ سوال کیا گیا کہ ازدواج بھی اہل بیت ہیں تو انہوں نے فرمایا کہ لا و اللہ عورت تو چند روز شوہر کے ساتھ رہتی ہے اس کے بعد جب طلاق ہو جاتی ہے تو اپنے ماں باپ کے گھر چلی جاتی ہے اس لئے اسے شوہر کے گھروالوں میں کیونکر شمار کیا جاسکتا ہے۔

مؤلف موصوف اس حدیث پر تبصرہ کرتے ہوئے رقم طراز ہیں:-

۳۔ اگر کبھی زن و شوہر میں طلاق سے مفارقت بھی ہو جاتی ہے تو مفارقت کسی نہ کسی باعث اولاد سے بھی ہو جاتی ہے بیٹی سے تو ہمیشہ ہی کیونکہ وہ نکاح کی وجہ سے اپنے شوہر کی اہل بیت بن جاتی ہے اور وہیں کی ہو جاتی ہے اور بیٹے سے بھی خواہ گھر ناموافقت



اور رنجش کے باعث یا دلازاری، سرکشی اور حقوق کی بناء پر ص ۳۶  
اس عبارت میں حسب ذیل لطائف قابل توجہ ہیں۔

ا۔ موصوف اتنا بھی سمجھنے سے قاصر ہیں کہ زوجہ کی مفارقت کے معنی رشتے کے  
ٹوٹ جانے کے ہیں اور رشتہ کا ٹوٹ جانا اس دروازے کے بند ہو جانے کے مترادف ہے  
جس سے وہ بیت میں داخل ہو رہی تھی اور اولاد کی مفارقت گھر سے جدا ہو جانے کے  
معنی میں ہے۔ جس سے رشتے پر کوئی اثر نہیں پڑتا۔

ب۔ اولاد کی مفارقت کو اہل بیت سے خارج ہونے کی دلیل قرار دینا یہ بتاتا ہے  
کہ مولف کی نظر میں اہل بیت کے لئے گھر میں موجود رہنا ضروری ہے اس لئے اہل بیت  
میں انہیں لوگوں کا شمار ہو سکتا ہے جو کبھی گھر سے باہر نہ نکلیں لیکن مشکل یہ ہے کہ اس  
طرح بعض ازدواج بھی دائرہ اہل بیت سے خارج ہو جائیں گی اور جناب فاطمہؑ بہر حال  
داخل رہیں گی۔

ج۔ ”شادی کے بعد بیٹی شوہر کی اہل بیت بن جاتی ہے“ یہ بتاتا ہے کہ موصوف کی  
نظر میں اہل بیت ایک حجرہ شب باشی کے تابع ہیں۔ ورنہ بیٹی عقد کے بعد باپ سے رشتہ  
نہیں توڑ لیتی۔ وہ بیٹی ہونے کے اعتبار سے باپ ہی کے اہل بیت میں شمار ہوتی ہے چاہے  
بقول مولف زوجہ ہونے کے اعتبار سے شوہر کی اہل بیت بن جائے اور اس میں کوئی  
مضائقہ بھی نہیں ہے کہ ایک آدمی مختلف معانی کے اعتبار سے مختلف افراد کے اہل بیت  
میں شمار ہو۔

بیوی کے اہل بیت ہونے کی ایک دلیل یہ بھی ہے کہ:-

۵۔ بیوی دراصل مرد کی دوست، رفیق، کفو، ہم پلہ، ہمسرو، ہم بستر، عزت و آبرو،  
رنگ و ناموس، جوڑو، گوشت، زوج و بخت، شریک حال و ہم خیال، ایک جان کی دوسری  
قالب اور شدت اتصال و غایت وابستگی کے باعث مرد کی شئی ہے“ ص ۳۶

غالباً موصوف کو یہ خیال نہ رہا کہ یہ تقریر اہل بیت بنانے کے بجائے انفسنا کا  
مصدق بنانے کے لئے زیادہ مفید ہے اہل بیت میں رشتہ گھر سے ہوتا ہے صاحب خانہ سے  
اتنے شدید اتصال کا کیا سوال۔ جب کہ نبی اکرمؐ کے تمام ازدواج کو یہ حقیقت قطعاً  
حاصل نہ تھی۔ ان میں بعض ایسی بھی تھیں جنہوں نے اس کا خیال نہ کیا کہ وہ نبیؐ کی

عزت و آبرو اور تنگ و ناموس ہیں بلکہ اپنے کو جوڑوگوئیں ہی سمجھتی رہیں۔ پھر ایک بات یہ بھی ہے کہ یہی باتیں کسی شخص کو اہل بیت بنا دیتی ہیں تو دوسرا شخص یہ بھی کہہ سکتا کہ بیوی غیر گھرانے کے غیر متعلق عورت نکاح کی دو لفظوں سے آئی روٹی کپڑا لیتی رہی ہے گھر میں پڑی رہی شوہر کی ضروریات زندگی کو پورا کرتی رہی، ناز زوجیت میں شوہر سے جھگڑا کرتی رہی۔ اس کی تعلیم سے فائدہ بھی نہیں اٹھایا اور طلاق کے دو کلمات سے رخصت ہو گئی برخلاف اس کے بیٹی، بھائی، نواسے یہ خون کے شریک دل کے کلزے، جگر کے پارے، نسلی خصوصیات کے شریک، آبائی ورثہ کے حصہ دار، گود کے پالے نبوت کے مزاج شناس، آداب و اخلاق کے نمونے، ناز و انداز سے بیگانے، لعاب دہن رسالت سے پرورش یافتہ ان کا رشتہ اتنا گہرا اور مضبوط ہوتا ہے کہ انہیں گھر والوں میں شمار کیا جائے نہ کہ ایک چلتے پھرتے مسافر کو جس کے لئے گھر ایک چند روز منزل ہے اور بس!

### اعتراض

زید ابن ارقم کے قول میں یہ لفظ موجود ہیں کہ نساء من اہل بیت کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی بیویاں اہل بیت ہیں۔

### جواب

تحریف لفظی کرنا اہل سنت کی پرانی عادت ہے لہذا یہاں بھی انہوں نے ایسا ہی کیا ہے ذرا عبارت کو آگے پیچھے دیکھتے تو شاید اس میں ان کے اس دعوے کی تردید نظر آ جاتی ہے۔ کسی نے زید بن ارقم سے پوچھا کہ کیا ازواج نبی اہل بیت ہیں انہوں نے اس کے جواب میں فرمایا کہ نساہ من اہلیتہ ولكن اہلیتہ من حرم الصدقة حضور اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ازواج اہلیت ہیں لیکن اہل بیت وہ ہیں جن پر صدقہ حرام ہے۔ اس عبارت میں لیکن کے لفظ سے واضح ہے کہ زید نے یہ جملہ استغناء انکاری کے طور پر استعمال کیا ہے اگر اس کے نزدیک ازواج کا اہلیت ہونا ضروری تھا تو لیکن کیوں فرمایا؟

اردو فقرات میں بھی جب جملے میں لیکن کا لفظ آ جائے تو اکثر مقام پر گزشتہ جملے سے اختلاف ہوتا ہے اس لیے حضرت زید نے ازواج کے اہل بیت ہونے سے اختلاف کیا ہے اور اس کے بعد اہلیت پر حرمت صدقہ کی دلیل اور قوت فرمادی کہ چونکہ ازواج پر صدقہ حرام

نہیں لہذا وہ اہلیت نہیں علاوہ ازیں حضرت زید بن ارقم نے مطلقاً "عورت کے اہل بیت ہونے کی نفی کی ہے۔

ایک دوسری روایت میں ہے کہ ازواج اہل بیت نہیں ہیں تو انہوں نے مطلقاً "نفی فرما دی اور دلیل دی کہ عورت شوہر کے پاس کچھ عرصہ رہتی ہے پھر ناپاکی کی وجہ سے شوہر سے طلاق دے دے تو وہ اپنے ماں باپ کے پاس چلی جائے گی لہذا وہ اہل بیت نہیں ہو سکتی۔ صحیح مسلم جلد ۲ ص ۲۸۰ بلکہ اہل بیت وہ ہیں جو آپ کے اصل رشتہ دار ہیں۔ جن پر صدقہ حرام ہے۔

حضرات اس آیت میں سے تو ازواج کی مطلق اہل بیت ہونے کی نفی ہو گئی۔

### اعتراض

حضور اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم نے کبھی یہ تو نہیں فرمایا کہ ازواج اہل بیت نہیں۔

### جواب

پہلے آپ ملاحظہ فرما چکے ہیں کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم نے حضرت ام سلمہ سے فرمایا قومی و تنحی عن اہل بیعتی کہ اٹھو اور میرے اہل بیت سے دور ہو جاؤ۔ تو جب حضور اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم نے شرافت سے اپنی ازواج کو اپنی اہل بیت سے دور کر دیا تو اور آپ خلق عظیم سے کیا چاہتے ہیں۔

اور ایک روایت میں ہے کہ فخذیہ من یدی کہ پھر حضور اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم نے میرے ہاتھ سے چادر کھینچ لی۔ اور ایک روایت میں ہے کہ میرے اہل بیت ہیں اور تم ازواج نبی تو کیا ان روایات سے ثابت نہ ہو گیا کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم نے قولاً و فعلاً ثابت کر دیا کہ اہل بیت اور ہیں اور ازواج اور ہیں۔



## اعتراض

تفسیر فتح البیان جلد ۷ ص ۳۶۶، صواعق مخرقہ ص ۱۳۳ سطر ۱۸ پر ہے کہ اس آیت میں بیت سکنی کے لحاظ سے ازدواج نبی بھی شامل ہیں۔

## جواب

اس آیت سے وہ لوگ مراد ہیں جن کے پاس رجس و گناہ ساری زندگی نہ آیا ہو یعنی وہ معصوم ہوں۔ رسول اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ و سلم کے گھر میں تمام سکونت پذیر معصوم نہیں تھے۔

سکونت میں تو انسان کے علاوہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ و سلم کے گھر میں بلی جیسے حیوان بھی سکونت پذیر تھے تو کیا وہ بھی تنظیر کے مالک ہیں؟ ہرگز نہیں تو معلوم ہوا کہ نبی کے گھر میں قیام پذیر افراد صاحب تنظیر نہیں تھے۔

حضور اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ و سلم کے گھر میں دو طرح کے رشتہ دار تھے بعض بنوت کے رشتہ دار تھے بعض حضور اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ و سلم کی ذات کے۔ آیہ تنظیر نبوت کے رشتہ داروں کے لیے ہے نہ کہ تمام سکونت اختیار کرنے والوں کے لیے۔

## اعتراض

روح المعانی جلد ۲۲ ص ۱۲ سطر آخر، فتح القدیر جلد ۴ ص ۱۷۰ سطر ۱۵ حقانی جلد ۳ ص ۱۸۶ بیان القرآن جلد ۹ ص ۴۸ اور جناب شاہ عبدالعزیز دہلوی تحفہ اثنا عشریہ میں تحریر فرماتے ہیں کہ عکرمہ کہتے ہیں کہ ازدواج نبی اہل بیت ہیں۔

## جواب

یہ بات جمہور علماء اہل سنت کے خلاف ہے کیونکہ اس آیت کی تفسیر میں قدماء کے دو قول ہیں۔ اولاً تو خاص اہل بیت کے لیے دوسرا جسکے مدعی صرف عکرمہ ہیں ازدواج جسے شاہ صاحب

تحریر فرماتے ہیں۔ تعجب ہے شاہ صاحب نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی مرفوع و صحیح احادیث اور صحابہ کی ثقہ روایات کے مقابلے میں خارجی کے بے سرو پا قول کو اپنا مسلک بنا لیا اور امت مسلمہ کو گمراہ کرنے کا ٹھیکہ اٹھالیا۔

میزان الاعتدال جلد ۲ ص ۲۰۸ حرف عین۔ عکرمہ مولیٰ ابن عباس۔

قال مصعب الزبیری کان عکرمۃ یری رای الخوارج قال وادعی علی ابن

عباس انه کان یری رای الخوارج۔

یعنی مصعب زبیری نے کہا کہ عکرمہ خوارج کے مذہب پر تھا اور حضرت عبداللہ بن عباس پر بھی یہ تہمت باندھتا تھا کہ وہ بھی خارجی تھے۔

اور اہل بیت کے خلاف اس لیے منابیاں کرتا تھا کہ یہ امراء وقت سے انعام وصول کرتا تھا۔ چنانچہ میزان الاعتدال کی جلد ۲ کے ص ۲۰۹ پر ہے۔

کان یات الامراء فیطلب جوائزهم یعنی عکرمہ امیروں کے پاس آتا تھا اور ان سے

انعام پاتا تھا۔

اب آپ خود فیصلہ فرمائیں کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی مرفوع و صحیح

حدیث تسلیم کر لیں امراء کی چاپلوسی کرنے والے خارجی کی۔

## ازواج

”جب اس پر (زوجہ) یہ کیفیت طری ہوتی ہی تو عموماً ”مل اندیشی دے پاؤں اس سے دور ہٹ جاتی ہے اور بلا کسی جھجک کے شوہر کی کمزوریوں کو ظاہر کر دیتی ہے اس ناز کا ایک اثر بھی ہوتا ہے کہ شوہر کی نصیحت اور تعلیم بیوی پر بہت موثر ہوتی ہے۔

(مقدمہ شیخ الحدیث محمد اسحاق سندیلوی ۵) ان انکار کے ساتھ جب ازواج کی طرف سے یہ مطالبہ فراغت سنا تو آپ کو بہت رنج ہوا۔

”آپ کبیدہ خاطر ہو کر ایک بالا خانہ پر مقیم ہو گئے اور عہد کیا کہ ازواج سے کلام نہ فرمائیں گے یہ واقعہ ایلاء کے نام سے مشہور ہے۔“ ۲۳

”زینت حیات“ مذاق نبوی سے اختلاف، آزردگی نبیؐ کی گندگیوں سے آئندہ بچنے کے لئے تم کو سات دفعات پر مشتمل ایک پروگرام یہ بتایا جاتا ہے کہ ان پر کار بند ہو تو اے بیت نبیؐ کی رہنے والیو تم کو تطہیر ملے گی۔“ ص ۳۸

اس میں حق تعالیٰ نے پہلے تو امہات المؤمنین کو ازواج رسولؐ نساء پیغمبر سے خطاب کر کے ڈانٹا ہے اور سزا سنائی ہے پھر دلجوئی اور دلشوائی کے انداز میں انہیں کو اہل بیت رسولؐ کے لفظ سے خطاب کیا۔ ص ۲۸

”انہیں سے ناز زوجیت سے بلا مقصد ایذا دہن تین امور ایسے سرزد ہو گئے تھے جن سے حضورؐ کو رنج و اذیت پہنچی انہیں سے حضورؐ نے ایک ماہ ترک مکالمت فرمائی تھی پس یہی مستحق بھی تھیں کہ ان کو اہل بیت نبیؐ کے زریں لقب سے تسلی دی جائے اور انہیں کو زندگی کا دستور العمل بتایا جائے کہ اس کے مطابق عمل کر دی تو عزت تطہیر ملے گی۔“ ص ۲۸

ایک بار سیدہ فاطمہؓ نے فراغت ملنے کی نیت سے بإشارہ سیدنا علیؓ حضورؐ سے کنزو خادمہ مانگی تو آپ کو چونکہ آرام کی زندگی پسند نہ تھی اس لئے آپ نے اپنے جگر گوشہ کی درخواست منظور نہیں فرمائی مگر ان سے ترک مکالمہ بھی نہیں فرمایا یعنی حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو ان کی خواہش فراغت اتنی ناگوار نہیں گزری جتنی ازواج کی۔“

ظاہر ہے کہ امہات المؤمنین کے بارے میں ایسے نازیبا کلمات کہ ان پر شوہر کی تعلیم کا



اثر بہت کم ہوا یا ان سے آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم نے ان سے بات کرنا چھوڑ دی یا وہ آزرگی نبی کی گندگی میں مبتلا تھیں یا انہیں حق تعالیٰ نے ڈانٹا اور سزا سنائی ہے یا انہوں نے ناز زوجیت میں حضور صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کو ایذا پہنچائی ہے۔ ان کا کوئی یہ کار فرزند ہی استعمال کر سکتا ہے۔ ہماری مذہبی غیرت اس بات کو گوارا نہیں کرتی کہ ان کے بارے میں اس قسم کے واقعات کو طشت از بام کریں اور پھر ان کا خدا سے ایسا رشتہ ثابت کریں جب ان کو ان تمام غلطیوں پر سزا سنادی تو یکبارگی ان کی دلجوئی کا خیال پیدا ہو گیا اور تطہیر کی آیت نازل ہو گئی گویا قدرت بھی ناز زوجیت پر فریفتہ ہو گئی اور انہیں ناز و اداس کو شرف طہارت و اہل بیت کا باعث قرار دے دیا۔

صفحہ ۲۹ کی عبارت انتہائی دلچسپ ہے کہ چونکہ انہیں ازواج سے آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کو اذیت پہنچی ہے اس لئے انہیں کو اہل بیت کے زیریں لقب سے تسلی دی گئی ہے گویا اذیت رسول صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم بھی ایک زیریں لقب کا سبب ہوتی ہے۔ جبکہ اذیت رسول بنص احادیث کفر کے مترادف ہے۔

سچ کہا گیا ہے ”دانا دشمن نادان دوست سے بہتر ہوتا ہے۔“

## اعتراض

حضور اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کا اللہم ھؤلاء اہل بیٹی فرماتا اس لیے تھا کہ ازواج وغیرہ تو اہل بیت تھے ہی اور جن میں لوگوں کا اختلاف ممکن تھا ان کو بلا کر دکھا دیا کہ یہ بھی اہل بیت ہیں۔

## جواب

ھؤلاء تخصیص کے لیے ہے لہذا ان کے علاوہ اور کوئی اہل بیت نہیں ہو سکتا۔ اگر یہ بھی اہل بیت تھے تو یوں ہوتا کہ اللہم ھؤلاء ایضاً من اہل بیٹی لیکن کسی بھی روایت میں ایضاً کے لفظ نہیں ہیں۔

اور یہ ثابت کر دیا گیا ہے کہ اس آیت میں ازواج سرے ہی سے شامل نہیں تو پھر کسی تاویل کی ضرورت نہیں۔

حضور اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم نے حضرت ام سلمہ کے مطالبے پر چادر کھینچ کر فرمایا پیچھے ہٹ جاؤ۔ تم ازواج میں سے ہو یہ آل میں سے ہیں۔ حضور اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم نے خود وضاحت فرمادی کہ ازواج اور ہیں اور اہل بیت اور ہیں۔ اگر ازواج اہل بیت ہوتیں تو جہاں پانچ تھے تو وہاں ایک بیوی کو چادر میں لے لیتے۔

## بلی اہل بیت ہے

مسند احمد ضعیف جلد ۵ ص ۳۰۹ پر ہے۔

حضرت عبداللہ بن ابی قتادہ اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں میں نے رسول خدا صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم سے سنا کہ بلی بھی اہل بیت میں سے ہے۔

قاضی ابو یوسف کتاب الاثار کے ص ۷ پر تحریر فرماتے ہیں کہ حضرت ابو حنیفہ نے اپنے استاد حماد سے اور انہوں نے ابراہیم سے روایت کی ہے کہ بلی کے جھوٹے کاکوئی حرج نہیں کیونکہ بلی من جملہ اہل بیت کے ہے۔

فرمائیے اہل سنت! یہ بلی پر لفظ اہل بیت مجازاً ہے یا حقیقتاً؟ بلحاظ سکونت ہے۔ آپ ایسے الفاظ مجازیہ کی آڑ لے کر ختمہ بجاء کئی تخصیص بتلھیر کالہ نامہ کیسے باطل کر سکتے ہیں؟ اور اگر حقیقتاً ہے تو آپ کا ازواج کے لیے لفظ اہل بیت بعض مقامات پر پیش کرنا چہ معنی دارد؟

ہماری بحث اہل بیت سے نہیں ہماری بحث اہل بیت بتلھیر اور اہل بیت شرف میں سے ہے جن کو کہتے ہیں پنجتن پاک۔

فتح البیان جلد 7 ص 363 فتح القدیر جلد 4 ص 371 روح المعانی جلد 22 ص 12  
مظہری جلد 7 ص 371 سنن بیہقی جلد 2 ص 150 ضیاء القرآن جلد ۴ ص 51 پر تحریر ہے کہ  
آیت تطہیر کے ماقبل و مابعد کی آیات میں ازواج کا ذکر ہے لہذا اس آیت سے بھی ازواج مراد  
ہیں۔

## جواب

میں نے اپنی کتاب مسئلہ تحریف القرآن میں ثابت کر دیا ہے کہ قرآن مجید کی ترتیب  
نزدلی نہیں۔

جامع قرآن نے آیت کے اس ٹکڑے کو عدا "یہاں رکھا ہے اور اس کا بھی یہی مقصد تھا  
کہ ان آیات کی بیچ میں یہ ٹکڑا رکھ دیا جائے تاکہ ازواج کی کچھ شان ثابت ہو جائے لیکن وہ اس  
ترکیب میں کامیاب نہ ہوئے۔ کیونکہ ماقبل و مابعد کی آیات میں تانیث کے مینے تھے لیکن اس  
آیت میں تذکیر کے مینے ہیں لہذا فرق واضح ہو گیا کہ ان آیات کے مراد اور ہیں اور اس آیت کے  
مراد اور ہیں۔

اب معترضین حضرات ذرا غور فرمائیں کہ یہ دعویٰ صرف ہمارا ہی نہیں بلکہ آپ کے علماء  
کرام، اخوان خواص محدثین و مفسرین اپنی اپنی کتابوں میں تحریر فرماتے ہیں ابن حجر کی سے زیادہ  
متعصب کون ہے وہ بھی اکثر مفسرین کی یہی رائے بتلاتے ہیں۔

ان اکثر المفسرین علی انھا نزلت فی علی و فاطمۃ و حسن و حسین لتذکیر ضمیر  
عنکم و ما بعدہ یعنی اکثر مفسرین کی یہ رائے ہے کہ یہ آیت جناب حضرت علی، حضرت فاطمہ  
اور حسین شریفین کی شان میں نازل ہوئی عنکم و ما بعدہ کے ضمیر مذکور ہونے کے سبب سے۔  
اکثر محدثین و مفسرین ہمارے دعوے کی تصدیق فرماتے ہیں۔

کیا وہ سیاق و سباق کو نہیں جانتے تھے؟

در اصل بات یہ تھی کہ جہاں یہ آیت واقع ہے وہاں خدا کا خطاب رسول اکرم صلی اللہ  
علیہ وآلہ وسلم کی ازواج سے ہے۔ جنگ احزاب کے تذکرہ کے بعد خدا نے ازواج نبی اکرم صلی



اللہ علیہ وآلہ وسلم کو مخاطب فرمایا لیکن اس خطاب میں تعریف کم اور تحدید زیادہ تھی کیونکہ اسی گھر میں آل محمد طعم السلام بھی رہتے تھے لہذا گمان ہو سکتا تھا کہ جیسی ازدواج نبی ہیں ویسے ہی آل نبی ہیں تو خدا نے کلام کا رخ فوراً "اہل بیت رسول کی طرف موڑا تاکہ دنیا کو واضح ہو جائے کہ انہیں ان جیسا نہ سمجھ لینا اس طرح کے اعتراض میں ایک دو نہیں بیسیوں واقعات ہیں۔

سورہ احزاب ایک دفعہ تو نازل نہیں ہوئی بلکہ اس کی متعدد آیات کہیں نازل ہوئیں اور کچھ آیات کہیں۔ ہم نے اپنی کتاب مسئلہ تحریف القرآن میں سورہ احزاب کے بارے میں دلچسپ واقعات تحریر کر دیئے ہیں وہیں ملاحظہ فرمائیے کہ سورہ احزاب کب کہاں اور کیسے نازل ہوئی۔

ہم نے اپنی کتاب مسئلہ تحریف القرآن میں بالوضاحت تحریر کر دیا ہے کہ جامع قرآن نے اپنے عمل و عقل کے مطابق قرآن کی آیات اور سورتوں کو رکھا ہے لگتا یہی ہے کہ انہوں نے لمبی سورتوں کو پہلے رکھا اور چھوٹی سورتوں کو بعد میں اور انہوں نے اس کا قطعاً کوئی خیال نہیں کیا کہ کس کا حکم پہلے ہے اور کس کا حکم بعد میں اور کون سا واقعہ پہلے ہوا اور کون سا واقعہ بعد میں۔ کئی مقالات پر مسلسل واقعہ میں ایک غیر متعلقہ آیت رکھ دی ہے اس کی تفصیل اور اس قسم کے نوے مقالات کی نشاندہی ہم نے اپنی تحقیقی کتاب مسئلہ تحریف القرآن کے ص 185 پر کر دی ہے۔ یہاں اختصار کی خاطر یہی کہتے ہیں کہ جامع قرآن کے نزدیک آیات قرآن کی جگہ کوئی متعین نہیں تھی جہاں ملی وہاں رکھ دی لہذا یہ دلیل قائم کر لینا چونکہ یہ آیات ازدواج کے ذکر کے دوران میں ہے لہذا اس سے مراد ازدواج ہی ہیں غلط ہے حالانکہ اس مقام کی تمام آیات کا اسلوب اور ہے اور آیہ تطہیر کا اور مثلاً "خدا نے اس سے پہلے والی آیات میں لُسْتُنْ، اِنَّ الْقَمِيْنَ فَلَا تَخْصَمْنَ قُلْنَ، قَوْلِنِ فِیْ یُّوْثِیْکُنْ، لَا تَبْرَیْ جَنِّ، اَقَمْنَ، تِیْنِ، اَلْحَنِّ، اِنْ کُنْتُنَّ تَرِدْنَ، فَتَعَالَيْنِ اُتَبَعِکُنَّ، اُسْرِحِکُنَّ اور ہُنْکُنَّ اور آیت تطہیر کے فوراً بعد "وَ اذْکُوْنَ مَا یُتْلٰی فِیْ یُّوْثِیْکُنْ یہ بھی مونث سے خطاب ہے واضح ہے کہ جہاں جہاں ازدواج کو مخاطب کیا گیا اور ان کے لئے بیٹھے تائید کے استعمال کئے اور آیت تطہیر میں عنکم اور بطہرکم دونوں ہیں ایسے افراد ہیں کہ جن میں مونث کے مقابلے میں مذکر افراد زیادہ ہیں۔

آیہ تطہیر سے پہلے اور بعد کی آیات میں ازدواج نبی کو تنبیہ فرمائی گئی ہے انہیں ڈرایا

دھمکایا گیا ہے اگر تم نے امر فاحشہ کیا تو تم کو معاف نہیں کیا جائے گا بلکہ تمہارے گناہ کو ڈبل کر دیا جائے گا۔ اگر تم زینت کی طلب گار ہوئیں تو طلاق کو دعوت دو گی۔ خبردار اپنے اپنے گھروں میں پابند رہنا۔ خدا اور رسول کے احکام کی تعمیل کرنا، خدا عالم المستقبل تھا اسے یقین تھا کہ ان میں سے بعض ازواج احکام خدا اور رسول کی ضرور نافرمانی کریں گی لہذا قبل از وقت آگاہ کر دیا گیا لیکن افسوس صد افسوس ان ڈرانے دھمکانے کا ان پر کوئی اثر نہ ہوا اور خدا کو آخر کار ڈگری دینا پڑی کہ بعض ازواج کے دل ٹیڑھے ہو گئے ہیں۔ اور بعض نے ہمارے احکام کا کوئی خیال نہیں کیا۔

ان آیات کے درمیان میں ذکر اہل بیت سے ازواج کو یہ تاثر دینا بھی مقصود ہو سکتا ہے کہ جس طرح یہ ہستیاں پاک ہیں تم بھی پاک ہونے کی کوشش کرو یا یہ بھی ہو سکتا ہے کہ یہ پاک ہستیاں کہیں اور تم کہاں۔ یا یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اگرچہ آپ کی بڑی شان ہے لیکن تمہیں چاہئے کہ اپنی شان کو مزید بلند کرنے کے لئے ان پاک ہستیوں کی تابعداری و تقلید کریں اور ان کی نیک سیرت سے درس حاصل کریں۔ (اگر یہ آیت یہاں کی ہوتی)

انما یرید اللہ سے پہلے ”ط“ مطلق کی علامت ہے جس سے واضح ہوا کہ جملہ معترضہ ہے جس کا سیاق و سباق سے کوئی تعلق نہیں۔

اگر کوئی مرد عورتوں کے درمیان ہو تو کیا مرد کو مردانہ لباس کی بنا پر مرد فرمائیں گے یا عورت؟

علامہ وحیدی نے بھی اپنے قرآن کے ترجمہ کے ص 549 حاشیہ 7 پر انہی خیالات کا اظہار فرمایا ہے۔

عموماً ”فصحاء و بلغاء عرب انشاء کلام میں روئے سخن کسی دوسرے کلام کی طرف موڑ کر خطاب کر لیتے ہیں پھر پہلے گفتگو کی طرف لوٹ آتے ہیں اس سورہ احزاب میں ازواج کے ساتھ خطاب میں ایک وقت پر اہل بیت سے بھی خطاب کر لیا اس کے بعد پھر ازواج سے خطاب فرمایا۔ جناب سید جمال الدین الاربعین میں اس اعتراض کا یوں جواب تحریر فرماتے ہیں:

یہ نہ کہا جائے کہ اس آیت کا شروع اور آخر اس میں دلالت کرتا ہے کہ یہ ازواج کی شان میں نازل ہوئی ہے۔ خمسہ مطہرین کی شان میں نہیں۔ اس لئے کہ ہم کہتے ہیں کہ عنکم و بطہرکم میں ضمیر کا مذکر ہونا اس کا انکار کرتا ہے۔

## آیت تطہیر کا سیاق و سباق

جناب علامہ محمد مہدی آصفی اہل بیت کے ص ۱۳۸ سطر ۳ پر تحریر فرماتے ہیں:

اب رہا سورہ احزاب میں آیت تطہیر کا اہمات المؤمنین سے متعلق آیات کے سیاق میں واقع ہونا اور اس سے ازواج رسول کے آیت تطہیر میں داخل ہونے پر استدلال کرنا۔ تو یہ بقول علامہ شرف الدین نص کے مقابلہ میں اجتہاد ہے جو نہ کسی کے لئے حلال ہے اور نہ ہی جائز ہے۔

(۱) کلمۃ الغراض (۲۱۳)

سیاق آیت سے تمسک کرنا ایک قسم کا اجتہاد و استحسان ہے جو سیاق کلام کے اتحاد سے پیدا ہوتا ہے اور ظاہر ہے کہ ہر اس سیاق سے ان نصوص صحیحہ و صریحہ کے مقابلہ میں کسی طرح استدلال نہیں کیا جاسکتا جن کی دلالت اس بات پر ہے کہ آیت تطہیر کا انحصار صرف پنجتن پاک میں ہے۔

چونکہ مسلمانوں کا اجماع و اتفاق ہے کہ قرآن کی موجودہ ترتیب نزول کے مطابق نہیں ہوئی ہے اس لئے بھی اگر نصوص صحیحہ اور سیاق میں تعارض ہو تو سیاق کو ترجیح نہیں دی جاسکتی کیونکہ یہ بات یقینی نہیں ہے کہ آیت اسی سیاق میں نازل ہوئی ہے۔ اسی لئے اگر سیاق آیت کے مفہوم کا ظہور ان حضرات کے خیال کے مطابق تسلیم بھی کر لیا جائے جب بھی یہاں پر سیاق آیت کے مفہوم کا ترک واجب ہو گا اور واضح دلائل اور قطعی براہین کے سامنے سر تسلیم ختم کرنا واجب ہو گا۔

(حوالہ سابق)

اس کے علاوہ آیت کریمہ سے پہلے اور اس کے بعد آیتوں کی ضمیروں کا اختلاف وحدت سیاق کی بنیاد کو متزلزل کر دیتا ہے۔ آپ کی آسانی کے لئے آیت تطہیر اور اس سے پہلے اور بعد کی آیتوں کو ذکر کر کے ان کا ترجمہ بھی پیش کئے دیتے ہیں لہذا آپ غور سے پڑھئے اور مذکورہ مومن کی ضمیروں کا فرق سمجھئے اور ہم سیاق دلی بات قاری کے انصاف پسند ذہن کے حوالہ کرتے ہیں۔



يَنْسَاءَ النَّبِيُّ لَسْتُنَّ كَأَحَدٍ مِّنَ النِّسَاءِ إِنَّ أَتَقِيْتُنَّ فَلَا تَخْضَعْنَ بِالْقَوْلِ فَيَطْمَعَ  
الَّذِي فِي قَلْبِهِ مَرَضٌ وَقُلْنَ قَوْلًا مَّعْرُوفًا ۝ وَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ وَلَا تَبَرَّجْنَ تَبَرُّجَ  
الْجَاهِلِيَّةِ الْأُولَىٰ وَأَقِمْنَ الصَّلَاةَ وَآتِينَ الزَّكَاةَ وَأَطِعْنَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ  
لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَ كُمْ تَطْهِيرًا ۝ وَأَنْكُرْنَ مَا يُتْلَىٰ فِي  
بُيُوتِكُنَّ مِّنْ آيَاتِ اللَّهِ وَالْحِكْمَةِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ لَطِيفًا خَبِيرًا ۝

”اے نبی کی بیوی تم اور معمولی عورتوں کی سی تو ہو نہیں (پس) اگر تم کو پرہیزگاری  
منظور ہے تو (اجنبی آدمی سے) بات کرنے میں نرم نرم (مگلی لپٹی) بات نہ کرو تاکہ جس کے دل  
میں (شہوت زنا کا) مرض ہے وہ (کچھ اور) آرزو (نہ) کرے اور (صاف صاف) شائستہ عنوان سے  
بات کیا کرو اور اپنے گھروں میں چلی بیٹھی رہو اور اگلے زمانہ جاہلیت کی طرح اپنا بناؤ سنگار نہ  
دکھاتی پھرو اور پابندی سے نماز پڑھا کرو اور خدا اور اس کے رسول کی اطاعت کرو۔ اے (پیغمبر  
کے) اہل بیت خدا تو بس یہ چاہتا ہے کہ تم کو (ہر طرح کی) برائی سے دور رکھے اور جو پاک و  
پاکیزہ رکھنے کا حق ہے ویسا پاک و پاکیزہ رکھے اور (اے نبی کی بیوی) تمہارے گھروں میں جو خدا  
کی آیتیں اور (عقل و) حکمت (کی باتیں) پڑھی جاتی ہیں ان کو یاد رکھو۔ بیشک خدا بڑا باریک بین  
واقف کار ہے۔

لہذا آپ نے خود ہی ملاحظہ فرمایا کہ آیت تطہیر سے پہلے اور بعد کی ضمیریں جمع مونث  
کی ہیں جن سے ازواج رسول مراد ہیں اگر آیت تطہیر سے بھی ازواج مراد ہوتیں تو جمع مونث کے  
صیغے لائے جاتے۔ لیکن آیت تطہیر میں ایسے افراد مراد ہیں جن کی تعداد زیادہ ہے اس لیے جمع  
مذکر کے صیغے استعمال کئے گئے۔ کیا اس کے بعد بھی قاری کی نظر میں وحدت سیاق باقی ہے جو  
قطعی دلائل سے ٹکرائے۔

مزید برآں خود آیت تطہیر تنہا ان اہل بیت کی تحدید کے لیے کافی ہے جن سے رجس دور  
کیا گیا ہے کیونکہ آیت کے فقرات کی تفسیر میں جو صحیح احادیث پہلے پیش کی جاچکی ہیں وہ  
صراحت کے ساتھ اس پر دلالت کرتی ہیں کہ اہل بیت پاک ہیں اور ہر رجس سے منزہ ہیں کیونکہ  
خدا نے ارادہ کر لیا ہے کہ ہر گناہ کبیرہ و صغیرہ اور خدا کی ہر قسم کی معصیت سے مبرا ہیں اور یہی  
عصمت ہے۔

آیت تطہیر اہل بیت کی عصمت کو ثابت کرتی ہے اور اس حقیقت کو ثابت کر دینے کے بعد ان اہل بیت کی معرفت بہت آسان ہو جاتی ہے جن سے جس کو دور رکھا گیا ہے اور جن کو پاک و پاکیزہ قرار دیا گیا ہے۔

## اعتراض

تفسیر فتح القدیر جلد 4 ص 271 روح المعانی جلد 22 ص 17 مظہری جلد 7 ص 353 بحر المحیط جلد 7 ص 332 تفسیر حقانی جلد 3 ص 186 پر تحریر ہے کہ ہر زبان اور ہر معاشرے میں گھروالی بیوی ہی ہوتی ہے۔

## جواب

اکثر کتب میں اہل بیت کی تین قسمیں کی گئی ہیں اہل بیت سکنی جو گھر میں رہتے ہیں تو اس لحاظ سے بلی بھی اہل بیت ہے ”بقول علماء اہل سنت“ اہل بیت نسبی اس میں ازواج مراد نہیں تیسرے اہل بیت شرفی اس میں بھی اہل بیت شامل ہیں ان سب کے لئے لفظ اہل بیت استعمال ہوتا ہے لیکن تعین قرآن کے مطابق ہوتی ہے اس آیت میں وہ اہل بیت مراد ہیں جو معصوم ہیں سکونت کافی نہیں ہے اور خود رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے خمسہ مطہرین کو خاص کر دیا اور کسی زوجہ اور کسی رشتہ دار کو شامل نہیں کیا۔

واضح رہے کہ اس آیت میں اہل بیت حضرت محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ذکر نہیں بلکہ اہل بیت نبوت کا ذکر ہے حضرت محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے رشتہ دار تو ابوسب بھی ہیں لیکن وہ نبوت کے رشتہ دار نہیں۔

## اہل خانہ پر اطلاق۔ اعتراض

محدث اعظم جناب شاہ عبدالحق دہلوی اس اعتراض کا مدارج النبوت میں یوں جواب تحریر فرماتے ہیں۔

کہ اہل بیت کے بارے میں مختلف اقوال ہیں۔ بعض فرماتے ہیں کہ اہل بیت وہ ہیں جن پر صدقہ حرام ہے اور وہ آل علی، آل جعفر، آل عقیل اور آل عباس ہیں۔

بعض فرماتے ہیں کہ اہل بیت اولاد حضور اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہیں تو حضرت فاطمہ و حضرت علی کی اولاد ہے (معلوم ہوا کہ حضرت عثمان کی بیویاں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی صلی بیٹیاں نہیں تھیں ورنہ وہ بھی اہل بیت میں شامل ہوتیں)

واضح ہو کہ بیت کا اطلاق تین طبقات پر ہوتا ہے: بیت نسب، بیت سکنی و بیت ولادت۔

حضرت عبدالمطلب کی اولاد اہل بیت نسب میں داخل ہے اور ازواج اہل بیت سکنی میں داخل ہیں اور بیت ولادت میں حضرت علی کی اولاد داخل ہے۔ اگرچہ حضرت علی کی اولاد اولاد رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نہیں ہے لیکن حضرت فاطمہ بنت رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے توسط سے حضرت علی کی وہ اولاد جو بطن حضرت فاطمہ سے ہے وہ اولاد رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہے۔

اس عبارت سے صاف ظاہر ہے کہ ازواج محض اہل بیت سکنی ہیں اور فضل کی زیادتی کی جہت سے جناب سیدہ و حضرات حسنین اور جناب امیرالمومنین مخصوص اہل بیت ہیں چونکہ وہ آیت فضیلت اہل بیت میں ہے جو چاہئے کہ انہیں حضرات سے مخصوص ہو۔

یہ تسلیم کرتے ہیں کہ لفظ اہل بیت سکونت کے لحاظ سے ازواج و غیرہن کو شامل ہے۔ مگر جب حضور اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس آیت میں اہل بیت کو خاص فرما دیا کہ یہی اہل بیت ہیں تو پھر نواصب دشمنی عترت رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں کیوں ناحق زور لگا رہے ہو۔

توجہ فرمائیے کہ قرنی کا لفظ آیت مودت القرنیٰ میں عام ہے اور حضرت کے سب قریبوں کو شامل ہے لیکن جب آنحضرت نے جناب امیر علیہ السلام، جناب سیدہ اور حضرات حسنین کو خاص فرما دیا تو سب قریبی ان کے سوا خارج ہو گئے یہی حال اہل بیت کا ہے۔

علماء اہل سنت درسی کتاب سے بھی واقف نہیں حالانکہ ان کی درسی کتاب ہدایہ اخیرین جلد 4 ص 679 کتاب الوصایہ میں صاف تحریر ہے۔

اگر کسی نے کسی کے اہل بیت کے لئے وصیت کی تو اس کے اہل بیت میں اس کا باپ اور دادا بطریق اولیٰ داخل ہوں گے کیونکہ گھر کی اصل باپ ہوتا ہے اور اگر کسی اہل نسب یا اس کی



آل جنس کے لئے وصیت کی تو نسب سے مراد وہ لوگ ہوں گے جو اس کی طرف منسوب ہیں۔ اور نسب آباء و اجداد کی طرف سے ہوتا ہے اور جنس سے مراد باپ کے اہل بیت ہوں گے نہ کہ ماں، کیونکہ انسان اپنے باپ کی جنس سے ہوتا ہے بخلاف قرابت داری مادری کے۔ معلوم ہوتا ہے کہ علماء اہل سنت کو اہل الرجل اور اہل الیت اور آل فلاں میں فرق معلوم نہیں۔

اہل الرجل زوجتہ امام ابو حنیفہ کا عقیدہ ضرور ہے مگر قاضی ابو یوسف اور امام محمد ان کے شاگرد ہیں، اس کے بھی خلاف ہیں۔  
ہدایہ آخرین ص 679 پر تحریر ہے۔

ولوا وصی لال فلان فہو لا ھل یتہ لان الاک القبیۃ الی نسب الیہا  
کہ آل فلاں سے مراد اس کے اہل بیت ہوتے ہیں کیونکہ آل اصل میں قبیلہ ہے جس کی طرف مرد منسوب ہوتا ہے۔  
اہل الرجل کی تحقیق آئندہ آ رہی ہے بہر حال ان عبارات سے واضح ہوا کہ زوجہ اولاً اور بالذات گھر والی نہیں ہوتی بلکہ مرد ہوتا ہے۔ عورت گھر میں آ بھی سکتی ہے اور خارج بھی ہو سکتی ہے۔

## اعتراض

حضرت فاطمہ کا لحاظ کرتے ہوئے مینے تائید کے کیوں نہیں۔

## جواب

اس لئے کہ پنجتن میں چار مرد اور ایک عورت شامل تھی اور اصول ہے کہ جب مرد زیادہ ہوں تو صیغہ مذکر کا استعمال ہوتا ہے۔

## اعتراض

حضرت سلمان فارسی کو اہل بیت میں کیوں شامل کیا گیا۔

## جواب

آپ کو تو دکھ ہے کہ یہ فضیلت اصحاب ثلاثہ کو نہ ملی بلکہ کسی بھی اور صحابی کو نہ ملی جو مسلمان فارسی کو خدمت اہل بیت میں ملی اسی سے خدمت اہل بیت کا اندازہ فرمائیں۔

لیکن یہ اہل بیت شرفی کا مقام ہے جو کہ انتہائی وفاداری کے بعد غیر کو اپنا بنا کر دیا جاتا

ہے۔

اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ حضرت سلمان حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے آزاد کردہ غلام تھے اور غلام بھی اہل بیت سکنی سے شمار ہو سکتے ہیں اور ویسے عربی کا مقولہ بھی ہے کہ مولیٰ القوم منهم کہ قوم غلام قوم سے ہوتا ہے۔

(فتوحات مکیر جلد 1 ص 197)

امام جعفر صادق نے اس حدیث کی وضاحت یوں کی کہ شیعہ کی طینت ہماری طینت سے بچی ہوتی ہے لہذا چونکہ سلمان ہماری بچی ہوئی طینت سے ہیں لہذا ہم سے ہیں۔  
رمتی تابعدار کے لئے بھی آتا ہے۔ ظاہر ہے کہ سلمان حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے تابعدار تھے۔

## اعترض

ہو سکتا ہے کہ آیت میں جمع کے مینے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی تعظیم کے لئے ہوں۔

## جواب

یہ غلط ہے کیونکہ عظیمی جمع کے اطلاق کی احتیاج اس وقت ہوتی ہے جب کوئی اور نہ ہو لیکن یہاں اللہ کے فضل سے اہل سنت کے قول کے مطابق نو یا گیارہ ازواج موجود تھیں۔ لہذا کسی بھی لغت کے نزدیک یہاں صرف ایک عظیم شخصیت کی وجہ سے جمع مذکر کے صنفے نہیں آ سکتے۔ اگر شیعہ تفسیر مراد لی جائے تو وہ بھی پانچ افراد پر مشتمل ہے جن میں سے ہر فرد اپنی مثال آپ ہے لہذا جمع کے مینے سب حضرات کی وجہ سے ہیں شرعی تعظیم اور ہے اور کلام عرب کا قانون اور ہے۔

## اعترض

جب آیت میں طہارت کا ذکر تھا تو پھر روایت میں نظم ہم کیوں فرمایا۔

### جواب

یہ آیت کی تفسیر کے لئے فرمایا تاکہ روایت سے بھی طہارت معلوم ہو جائے اور اگر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یہ لفظ نہ فرماتے تو شاید لوگ کہتے کہ روایت کسی اور مقام پر کسی گئی ہے۔

### اعتراض

جب حضور اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے چادر سے تخصیص فرمادی تو پھر ہنولا ۱۰ کیوں فرمایا۔

### جواب

اس لئے کہ قولی و فعلی دونوں طرف سے تخصیص ہو جائے تاکہ کسی طرف سے کوئی کی نہ رہ جائے لیکن یہ لوگ اتنی تخصیص کے باوجود اعتراض و شک کر بیٹھے۔

### اعتراض

اگر طہارت انہی کے لئے مخصوص تھی تو باقی آئمہ کیسے معصوم ہو گئے۔

### جواب

حضرت امام جعفر صادق کی روایت سے ثابت ہوتا ہے کہ اس آیت میں باقی آئمہ بھی شامل ہیں۔

باقی آئمہ حضرت علی علیہ السلام کے تابع ہیں تو جب حضرت علی علیہ السلام اس آیت میں شامل ہو گئے تو ان کی اولاد کے تمام آئمہ شامل ہو گئے۔ ویسے بھی حضرت علی علیہ السلام کی بعض خصوصیات کے علاوہ تمام فضائل و خصائص میں باقی آئمہ اہل بیت علیہم السلام آپ کے شریک ہیں۔



## اعتراض

قرآن میں طہارت کا بھی ذکر ہے تزکیہ کا بھی بتائیے یہ دونوں لفظ الگ الگ طبقے کے لئے ہیں۔ یا ایک ہی طبقے کے لئے اور یہ بھی بتائیے کہ اگر طہارت والے معصوم ہیں تو تزکیہ نفس والے اہل بیت کیوں نہیں۔

## جواب

بجائے طور پر قرآن میں طہارت کا ذکر بھی ہے اور تزکیہ کا بھی لیکن طہارت خاص اور تزکیہ عام ہوتا ہے مثلاً "جو لوگ ظاہر ہیں ان پر تو تزکیہ کا لفظ اطلاق کر سکتا ہے اور جن کے لئے تزکیہ کا لفظ اطلاق ہو سکتا ہے وہ سارے کے سارے ظاہر نہیں۔  
تزکیہ نفس والے غیر معصوم بھی ہو سکتے ہیں لیکن طہارت والے صرف معصوم ہو سکتے ہیں۔

تزکیہ نفس کی معراج یہ ہے کہ وہ غیر ہو کر بھی شرعی اہل بیت بن سکتے ہیں جیسے حضرت سلمان فارسی نہ زبان اپنی نہ خاندان اپنا۔ بس اپنا ہو گیا لہذا اہل بیت بن گیا۔

## اعتراض

حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اپنی بیوی کو فقال لا ھلہ امکثوا میں اہل کیوں کہا اور جمع کے صیغے کیوں استعمال کئے۔

## جواب

اس آیت میں صرف حضرت موسیٰ علیہ السلام کی بیوی کا ذکر ہی نہیں بلکہ ان کے ساتھ ان کے بیٹے اور غلام کا بھی ہے اور وہ مرد تھے اور تعداد میں زیادہ تھے اور یہ جملے حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اس وقت کہے جب حضرت موسیٰ علیہ السلام اپنی بیوی کو سرال کے گھر سے لا رہے تھے اور راستے میں بارش اور آگ دیکھی تو یہ فرمایا۔

## اعتراض

یہ چادر جو بچپن پر چند لمحوں کے لئے آئی کیا ازدواج ساری زندگی اس میں نہیں بیٹھی رہیں اگر ایسا ہے تو فیصلہ فرمائیے کہ بچپن تو معصوم ہو گئے بتائیے ازدواج کیوں نہیں۔

### جواب

پہلے تو آپ خود ازدواج کے معصوم ہونے کا دعویٰ فرمائیں تو کچھ ہم بھی غور کریں لیکن آپ تو سرے ہی سے اس دعوے سے دستبردار ہیں تو ہمارا کیا قصور ہے۔  
کبھی رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے سب ازدواج کو اکٹھا کر کے اللہم ھنولاء اھل بیتی فرما کر یہ دعا کی اے اللہ تو ان کو پاک کر دے۔

عصمت صرف چادر ہی میں تو نہیں تھی بلکہ آیت اور روایت دونوں نے عصمت آل محمد علیہم السلام کو چار چاند لگا دیئے۔

یا یہ بھی ہو سکتا ہے کہ چادر عام نہ ہو بلکہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم خاص عبادت کے ٹائم پہن لیتے ہوں ورنہ اس کا تذکرہ اس خصوصیت سے نہ کرتے ورنہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ہر لباس کا تذکرہ بالتفصیل آنا چاہئے۔

یہ بھی ہو سکتا ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم عبادت کے وقت مخصوص لباس پہنتے ہوں اور اس مخصوص لباس میں یہ مخصوص چادر بھی ہو جس کے سائے سے اذان محروم ہوں۔ اگر ازدواج اس کے سائے میں آ بھی چکی ہوں تو تطہیر کا ماحول ہر روز تو نہیں بنتا اس لئے تو ازدواج داخلے کا پروانہ مانگ رہی ہیں۔

### اعتراض

تفسیر منظری جلد 7 ص 373 تفسیر روح المعانی جلد 22 ص 17 تفسیر بیان القرآن ص 49 پر تحریر ہے کہ لفظ طہارت سے عصمت اھل بیت ثابت ہے تو بتائیے یہ لفظ تو صحابہ کرام کے لئے بھی استعمال ہوئے ہیں جیسے ولكن بود ولستم نعتہ علیکم کی آیت میں ہے۔

### جواب

اس آیت میں اصحاب کا ذکر یا ان کی تخصیص نہیں بلکہ اس آیت کا اطلاق قیام تک کے

لئے ہے اور اس میں تیمم کا ذکر ہے اور اس میں ظاہری طہارت کا ذکر ہے باطنی کا نہیں تو بتائیے قیامت تک جو جو تیمم کرے گا معصوم ہو جائے گا حالانکہ آپ کے نزدیک تو رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے علاوہ کوئی بھی معصوم نہیں تو جب آپ کے نزدیک اصحاب معصوم ہی نہیں تو یہ بحث کیوں؟

شرک نجاست ہے لہذا جو اصحاب زمانہ اسلام سے پہلے مشرک تھے وہ معصوم اور آیت تطہیر کے مصداق نہیں۔

اس آیت میں طہارت بدن کا ذکر ہے جب صحابہ کرام تیمم فرما لیتے تھے تو وہ تمام امور بجا لانے کے اہل ہو جاتے تھے جن کے لئے طہارت شرط ہے لیکن اس آیت سے آج تک کسی سنی مفسر نے یہ استدلال نہیں کیا کہ تیمم فرما لینے سے صحابہ کرام کے گناہ بھی دھل جاتے تھے اور وہ اس طہارت سے معصوم ہو گئے تھے۔

### اعتراض

بعض شیعہ کتب میں ہے کہ ایک دفعہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اپنے گھر کے دروازے پر پہنچے تو خدیجہ کی نوکرائیاں حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی بشارت لے کر آئیں حضرت خدیجہ پابریہ چوبارے سے صحن کی طرف دوڑیں جب دروازہ کھولا تو حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا السلام علیکم یا اہل البیت۔

### جواب

پہلے یہ بتایا جائے کہ روایت کس کتاب کی ہے؟ اس میں اگر حضرت خدیجہ کو اہل بیت کہا گیا تو اہل بیت سکنی ہے اور اہل بیت سکنی ہونا کوئی فضیلت نہیں کیونکہ یہ لفظ تو گھر میں رہنے والے تمام افراد پر آ سکتا ہے جیسا کہ عبد اللہ بن ابی قتادہ نے ملی کو بھی اہل بیت کہا ہے۔ مسند احمد بن محمد بن حنبل جلد 5 ص 209 کتاب الاثار۔ حضرت خدیجہ کا آیت تطہیر سے کوئی تعلق نہیں یہ ٹھیک ہے کہ آپ با عظمت زوجہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہیں لیکن آپ بھی عصمت سے محروم ہیں۔

### اعتراض

کیا المسلمان منا اهل البیت کے لحاظ سے حضرت سلمان فارسی معصوم نہ تھے۔

### جواب

اگرچہ ابن عربی نے فتوحات کیہ میں آیت تطہیر کی اس تفسیر میں حضرت سلمان کو معصوم کہا ہے لیکن ایسا نہیں ہے۔

علاوہ ازیں حضرت سلمان کو یہ سب فضائل اس وقت ملے جب آپ اسلام لا کر آل محمد کے غلام بنے۔ پہلے تو آپ غیر مسلم تھے تو کیا کچھ گناہ نہ کئے ہوں گے تو ایسی صورت میں تو آپ معصوم نہیں ہو سکتے ہاں محفوظ وغیرہ کہو تو کہہ سکتے ہو لیکن اتنی بات آپ کو ماننا پڑے گی کہ یہ سب کچھ کیوں ہوا کیونکہ حضرت سلمان اہل بیت کی طرف منسوب ہوئے تو اگر منسوب ہونے والا معصوم ہو سکتا ہے تو خود اہل بیت معصوم کیوں نہیں ہو سکتے بہر حال نص سے صرف چار نہ ہی معصوم ہیں۔

### اعتراض

آپ لوگ جو پنجتن پاک کو پنجتن پاک کہتے ہیں تو کیا اس پر کوئی نص بھی ہے۔

### جواب

لفظ "پنجتن پاک فارسی اور اردو ہے لہذا اس کے سلسلے میں عربی زبان میں پانچ کے لئے خمسہ اور پاک کے طاہرین آتا ہے اور روایات سے ثابت کر دیا گیا ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس آیت کی تفسیر میں خمسہ سے تعداد کا اور طہارت سے پاکیزگی کا اشارہ کر دیا ہے۔

### اعتراض

اگر آیت میں رجس سے مراد اذہاب النوب لیں تو حضرت عائشہ سے جنگ جمل کا مواخذہ نہ لیا جائے گا۔

### جواب



ازواج اس آیت میں داخل ہی نہیں ہیں تاکہ ان کی وجہ سے ہم معافی آیت کی تاویل کریں۔

جنگ جمل بھی عصمت ازواج کی نفی کے لئے کافی ہے چونکہ حضرت بی بی عائشہ جنگ جمل میں باطل پر تھیں اور جتنے ناحق مسلمان قتل ہوئے ان کی ذمہ دار بھی آپ ہی ہیں لہذا مواخذہ ضرور ہو گا اور قرآن کے نزدیک دو گنا ہو گا۔

### اعتراض

بعض حضرات کا خیال ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اللہم ھنولاء اہل البیت پہلے کہا اور آیت بعد میں نازل ہوئی یعنی اس دعا کا اس آیت سے کوئی تعلق نہیں۔

### جواب

تمام مصنفین نے تسلیم کیا ہے پہلے آیت نازل ہوئی پھر خمسہ مطہرین کو چادر میں نچا اور کیا اور یہ لفظ فرمائے اللہم ھنولاء اہل بیتی اگر یہ تسلیم بھی کر لیا جائے کہ چادر پہلے نچھا اور فرمائی آیت بعد میں تو پھر بھی ہمارا مدعا ثابت ہے کیونکہ اس صورت میں خدا نے اس آیت کے ذریعے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے عمل کی تصدیق فرمادی۔

### اعتراض

یہ آیت تمہارے قول کے مطابق مباہلے کے وقت نازل ہوئی تو کیا اس سے پہلے اہل بیت معصوم نہ تھے۔

### جواب

جس طرح یہ اعتراض اہل بیت پر ہو سکتا ہے اس طرح حضور اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر بھی ہو سکتا ہے تو جن دلائل سے پہلے حضرت محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم معصوم تھے انہی دلائل سے پہلے اہل بیت معصوم تھے۔

حضور اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تو معصوم ہی تھے اور حسنین ابھی بچے تھے اور باقی رہے علی و حضرت فاطمہ الزہرا تو پہلے ان کے گناہ دکھائے جائیں اگر نہیں تو ہم ان کی عصمت دکھا دیتے ہیں۔

ٹھیک ہے کہ یہ آیت مباحلہ کے وقت نازل ہوئی لیکن آیت میں یذہب کا صیغہ ماضی میں مضارع کو مصدری معنی میں تبدیل کر دیا ہے اور مصدر میں ماضی، حال اور مستقبل کا ذکر ہوتا ہے لہذا ہو سکتا ہے کہ اس آیت میں ماضی کی طہارت و عصمت کی بھی ضمانت دی گئی ہو۔  
خدا نے فرمایا طہروا ہی للعافین تو کیا پہلے کعبہ نجس تھا تو معلوم ہوا کہ بسا اوقات طہارت اولیٰ مراد ہوتی ہے۔

اس آیت میں بقاء طہارت کا تذکرہ ہے نہ کہ ایجاد طہارت کا اور ترجمہ بھی آیت کا یوں ہوگا کہ اس بیت کو خدا نے نجاست سے محفوظ رکھا۔

برید کا صیغہ بتاتا ہے کہ یہ طہارت بقاء کی ہے نہ کہ ایجاد کی کیونکہ مرید ہونا خدا کی صفت ذاتی ہے لہذا جب سے یہ حضرت خلق ہوئے یہ طہارت ان میں تھی۔ یہ اعلان تو صرف ہماری خبر کے لئے تھا۔

اگر رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہدایت پر تھے تو پھر ہر نماز میں کیوں کہتے تھے کہ اھدنا الصراط المستقیم (سنی ترجمہ کے مطابق) اے اللہ ہمیں سیدھی راہ دکھا۔ کیا پہلے حضور گمراہ تھے؟

یا تو آپ پہلے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو نعوذ باللہ گمراہ تسلیم کریں یا ترجمہ یوں کریں گے کہ ہمیں سیدھے راستے پر قائم رکھ لہذا آیت تطہیر میں بھی رکھنے کا ترجمہ آئے گا، کرے گا نہیں۔

بسا اوقات چیز کا وجود نہیں ہوتا لیکن تخیل ذہنی کی وجہ سے نفی کر دی جاتی ہے جیسے اذهب اللہ عنک کل مرض حالانکہ مرض نہیں ہوتا لیکن اس کے ذریعے ذہنی خیال کو دفع کر دیا جاتا ہے۔

حضرت ابراہیم علیہ السلام نے دعا فرمائی تھی وَاجْعَلْنَا مُسْلِمَيْنِ لَكَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِنَا أُمَّةً مُسْلِمَةً لَكَ اے اللہ ہم دونوں کو اپنا تابع دار بنا اور ہماری اولاد سے مسلمان گروہ پیدا کر۔  
کیا حضرت ابراہیم و حضرت اسماعیل علیہما السلام دونوں اولوالعزم پیغمبر حالت دعا میں

مسلمان تھے یا نہیں۔ ضرور وہ مسلمان تھے تو دعا کا مطلب یہ ہے کہ اے رب ہم دونوں کو ہماری ذریت کو مطابق تکوین اسلام اعمال اسلام ہم سے صادر فرما۔

ہر ایک مسلمان نماز، ہجگنہ میں پڑھتا ہے اھذنا الصراط المستقیم کیا اب تک ان کو صراط مستقیم نہیں ملا۔ نہیں بلکہ صراط مستقیم پر ثابت قدم رکھ۔ اسی طرح آیت تطہیر میں یہ مطلب ہے کہ مطابق تکوین عصمت و طہارت کاملہ کے ان اطہار سے افعال طاہرہ ظاہر ہوتے رہیں اور افعال ذمہ کو ان سے دور رکھ اور اس طہارت پر ان کو محکم و ثابت رکھ پیدائش و خلق ہی سے اہل بیت رسالت طاہر و مطہر و معصوم ہیں۔

## اعتراض

اگر آیت تطہیر میں ازہاب رجز کے لفظ ہونے سے اہل بیت معصوم ہیں تو ولینہب عنکم رجز الشیطان اہل بدر کیوں معصوم نہیں؟

## جواب

اہل بدر نے اس آیت سے اپنی عصمت کا دعویٰ نہیں کیا۔  
تمہارے نزدیک حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے علاوہ کوئی بھی معصوم نہیں چاہے اہل بدر ہو یا اہل خیبر۔

آیت کو دیکھیے اس میں تذکرہ و بنزل علیکم من السماء ماء بطہرکم وینہب عنکم رجز الشیطان معلوم ہوا اس میں طہارت بالماء کا تذکرہ ہے۔

تفاسیر اہل سنت میں ہے کہ بعض اہل بدر مختلم ہو گئے اور غسل جنابت کے لیے پانی نہ تھا چنانچہ خدا نے بارش کر کے ان کو نسا دیا۔ ملاحظہ فرمائیے بیضاوی جلد ۱ ص ۴۶۷، کشاف جلد ۲ ص ۲۹۸

کچھ حضرات یہاں تو ظاہری نجاست کا ذکر ہے لیکن اہل بیت کے لیے باطنی طہارت کا ذکر ہے اور گناہوں سے طہارت کا بیان ہے۔ لیکن اہل بدر تو جنابت سے پاک ہونے کے لیے غسل کے محتاج تھے لیکن اہل بیت حالت جنس میں بھی مسجد میں بیٹھ سکتے ہیں۔

## اعتراض

إِذْ قَالَ لِأَهْلِهِ امْكُثُوا جبکہ فرمایا موسیٰ علیہ السلام نے اپنے اہل کے لیے یعنی بیوی کے لیے۔ اس آیت میں زوجہ حضرت موسیٰ کو اہل خانہ کہا گیا ہے۔

## جواب

اہل سے مراد صرف بیوی لینے والوں کی سب سے بڑی دلیل یہ آیت ہے کہ یہاں بیوی کے ساتھ احتمال غیر نہیں۔ حالانکہ یہاں بھی صرف بیوی نہ تھی جیسا کہ اہل سنت کی مشہور تفسیر جلالین حاشیہ تفسیر صلوٰی جلد ۳ ص ۴۲ پر تحریر ہے۔

یہاں پر صیغہ جمع مذکر یا تو تعظیم زوجہ موسیٰ علیہ السلام کے لیے ہے یا ان لوگوں کی رعایت کے واسطے ہے جو ہمراہ تھے خادم اور اولاد

علماء اہل سنت کو لفظ اہل سے صرف بیوی مراد لینے کیلئے یہ آیت تو نظر آگئی مگر اس سورہ طہ میں **وَاجْعَلْ لِّي وَزِيرًا مِّنْ اَهْلِيْ هَارُونَ اَخِيْ** پ ۲۸ نظر نہ آئی جس سے حضرت موسیٰ علیہ السلام کا بھائی حضرت ہارون علیہ السلام داخل اہل بنتا تھا۔

علماء اہل سنت جواب دیں کہ جب آپ لفظ اہل کو صرف زوجہ کے لیے صرف کرنا چاہتے ہیں اور آپ کے امام اعظم اہل الرجل زوجہ کے قائل تھے تو فرمائیے کہ ان آیات کا کیا جواب ہے۔

نمبر ۱۔ رَبِّ اِنَّ اِبْنِيْ مِنْ اَهْلِيْ

نمبر ۲۔ يَا نُوْحُ اِنَّهٗ لَيْسَ مِنْ اَهْلِكَ

نمبر ۳۔ وَاتَّيْنَاهُ اَهْلًا وَمِثْلَهُمْ

نمبر ۴۔ فَاَبْعَثُوا حُكَمَا مِّنْ اَهْلِهِ وَحُكَمَا مِّنْ اَهْلِهِ

نمبر ۵۔ فَاَبْجِیْنَاهُ وَاَهْلَهُ

نمبر ۶۔ وَبِیْتِهِ مُسْلِمَتُهُ اِلٰی اَهْلِهِ

لیجئے یہ آیات مطلق اہل کو بھی خاندان اور کنبہ کے معنی میں بتلا رہی ہیں۔ لہذا بلا قرینہ مطلق لفظ اہل کو زوجہ کے لیے لینا معنی ندارد اگر کسی قرینہ سے آجائے تو ہمیں انکار نہیں مگر



آیت تطہیر میں لفظ اہل بیت کے اندر جن کو علماء اہل سنت داخل کرنا چاہتے ہیں وہ نہ تو از روئے معانی نہ از روئے حدیث اور نہ ہی از روئے تفسیر داخل ہیں۔

ہم بارہا کہہ چکے ہیں کہ ازواج اگر اہل بیت میں ہیں تو از روئے سکونت کے نہ کہ طہارت و عصمت کے جبکہ حضرت علی حضرت فاطمہ اور حسین علیہم السلام از روئے عصمت و طہارت اہل بیت نبوت میں شامل ہیں

## اعتراض

علامہ آلوسی روح المعانی جلد ۲۲ ص ۱۷ اور پیر کرم شاہ تفسیر ضیاء القرآن جلد ۴ ص ۵۲ پر اعتراض فرماتے ہیں  
اس آیت میں مضارع معلوم کے صیغے ہیں جس سے ثابت ہوتا ہے کہ نزول آیت کے وقت ان ہستیوں میں رجس موجود تھا۔

## جواب

مسلمان زبان سے تو کہتے ہیں کہ بھلا پتھن کا منکر کون ہے لیکن جب بھی کوئی آیت یا حدیث ان کی فضیلت کے لیے کہی جائے تو آیت کی تاویل اور حدیث کا انکار کر دیں گے۔  
اب آیت تطہیر کے بارے میں بھی ان کی یہی کوشش ہے کہ کسی طریقہ سے حضرت علی حضرت فاطمہ اور جناب حسین شریفین اس میں نہ آسکیں۔ اگر وہ ابھی جائیں تو ان کی منزلت کم کی جائے۔ مذکورہ بالا اعتراض اسی سلسلے کی ایک کڑی ہے۔ حالانکہ ان سے دریافت کیا جائے کہ چار تن کے بارے میں تو آپ کو اختلاف ہے حضور اکرمؐ کے بارے میں تو آپ کو اتفاق ہے تو کیا نزول آیت کے وقت حضور اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم صاحب رجس تھے یا نہیں۔ اگر تھے تو معصوم کیسے۔ اگر نہیں تو جیسے وہ نہیں ایسے یہ چار ہستیاں بھی نہیں تھیں۔  
آیت تطہیر میں یذہب پر لام ہے جس کے بعد لفظ آن مخفی ہے جو کہ ب کو مفتوح کر رہا ہے۔ اس کا معنوی اثر یہ ہے کہ یذہب مضارع نہ رہا مصدر کا معنی بھی تبدیل ہو گیا اور مصدر میں ماضی، حال اور مستقبل تینوں زمانے ہوتے ہیں۔

خدا نے **طَهَّرَ آيَاتِي لِلْعَاقِبِينَ** میں اپنے گھر کو پاک کرنے کا حکم فرمایا ہے تو کیا پہلے خدا کا گھر ناپاک تھا کہ اب پاک کیا جا رہا ہے اس سے ثابت ہوا کہ کبھی کبھی طہارت اولیٰ بھی مراد ہوتی ہے۔

ہم لوگ ملاقات کرنے والے کو اکثر کہتے ہیں۔ **يَحْفَظُكُمُ اللَّهُ يَا سَلَامُ** کہ خدا تمہیں محفوظ رکھے یا سلامت رکھے۔ تو کیا پہلے مخاطب صاحب سلامتی و حفاظت نہیں ہوتا؟ اس دعا کا مقصد صرف یہ ہوتا ہے کہ خدا تمہیں آئندہ بھی سلامت رکھے۔ آیہ تطہیر میں بھی یہی کہا جا رہا ہے۔

اکثر لوگ ایک دوسرے سے کہتے ہیں کہ **انھب اللہ عنک کل مرض** اور ہم اکثر دعاؤں میں کہتے ہیں کہ خدا ہمیں شفا عطا فرمائے حالانکہ بیشتر لوگوں کو مرض نہیں ہوتا۔ یعنی جس طرح ہم خیالی مرض کا خیال کرتے ہیں اسی طرح سے ذہاب رجز متخیل کا صحیح ہے۔

پھر اس آیت میں ارادہ سے مراد ارادہ مجرہ نہیں بلکہ وہ ارادہ ہے جس کے فوراً بعد تطہیر کا تحقیق اور ثبوت موجود ہو جائے چنانچہ ارشاد و خالق ہے **إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ** کہ عالم امر میں وہ جب کوئی ارادہ کرتا ہے تو وہ چیز فوراً ثابت ہو جاتی ہے۔ ورنہ ارادہ عام اور مجرہ ہر شخص کے لیے ہے کہ وہ پا... ہو جائے۔ یہ وہ ارادہ ہے کہ جس کے ساتھ بلا فصل و انفصال صرف ارادہ ازی ہے۔ یہ ہستیاں رجز سے دور اور تطہیر کا تاج کرامت ہمیشہ ان کے سر پر ہے۔

قرآن مجید میں حضرت عیسیٰ و مریم کی طہارت کا ذکر ہے تو کیا وہ پہلے ناپاک تھے۔ قرآن مجید میں لیخرج کے لفظ نہیں بلکہ یذهب کے ہیں اگر نجاست ہوتی تو اخراج کے لفظ آتے۔

قرآن میں تطہیر باب تفعیل سے ہے اور کبھی کبھی فعل کی نسبت کے لیے استعمال ہوتا ہے جیسے کبرۃ کبیرا یعنی اللہ کی بڑائی کا اعلان کرو۔ یہاں اعلان مراد ہے نہ کہ اللہ کو بڑا بنانا ہے اسی طرح اس آیت سے پہلے خمسہ مطہرین پاک تھے اس آیت میں صرف اعلان کیا گیا ہے۔

## اعترض

بھلا اس آیت سے افضلیت علی کیسے ثابت ہو گئی؟

## جواب

اس آیت سے ثابت ہوا کہ حضرت علی علیہ السلام معصوم ہیں اور معصوم غیر معصوم سے افضل ہوتا ہے لہذا حضرت علی علیہ السلام حضور اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بعد تمام مخلوق سے افضل ہیں۔

## اعتراض

حضرت علی علیہ السلام نے اعلان فرمایا کہ **فَانِي لَسْتُ فِي نَفْسِي بِفَرَقٍ مِنْ اَنْ اَخْطِى وَلَا اَمِنْ مِنْ نَلِكٍ مِنْ فَعْلَى اِلَّا اَنْ يَكْفِيَ اللّٰهُ مِنْ نَفْسِي مَا هُوَ مُلْكٌ**۔ کیونکہ میں بذات خود خطا کرنے سے برتر نہیں ہوں اور نہ اپنے فعل میں خطا سے محفوظ ہوں۔ مگر یہ کہ اللہ تعالیٰ میری ذات کے لیے ایسا کام بنادے جس سے وہ میری نسبت زیادہ مالک ہے۔

نچ البلاغہ کی اس عبارت اور حضرت علی علیہ السلام کے اس اقرار سے واضح ہوا کہ حضرت علی علیہ السلام اپنے آپ کو خطاکار سمجھتے تھے۔

## جواب

بھائی خطا کی طاقت ہونا اور بات ہے اور خطا نہ کرنا اور بات ہے بحیثیت انسان وہ خطا کرنے کی قدرت رکھتے تھے بحیثیت امام وہ خطا نہیں کرتے تھے جیسے کہ قرآن مجید میں متعدد مقامات پر انبیاء کرام نے ایسا اقرار کیا ہے جنہیں متفقہ طور پر امت مسلمہ معصوم مانتی ہے۔ بالخصوص حضرت یوسف علیہ السلام نے فرمایا **وَمَا أُبْرِئُ نَفْسِي اِنَّ النَّفْسَ لَا مَارَةَ بِالسُّوءِ اِلَّا مِنْ رَجْمٍ رَبِّيْ** پارہ ۱۳ رکوع ۱ یعنی میں اپنے نفس کو برائیوں سے پاک نہیں کرتا بے شک نفس تو برے کاموں کے لیے ابھارتا ہے مگر جب میرا مالک رحم کرے۔

اگر آپ اس مقام پر یہ فرمائیں گے کہ حضرت یوسف علیہ السلام نے تو **اِلَّا اَنْ يَكْفِيَ اللّٰهُ** فرما کر اپنے رب سے استثناء فرما دیا تو حضرت علی علیہ السلام نے بھی **اِلَّا اَنْ يَكْفِيَ اللّٰهُ** فرما کر اپنے

## اعترض

علماء شیعہ اگر سچے ہیں تو ایسی روایت دکھائیں جس میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس آیت کو صرف خمسہ مطہرین علیہم السلام سے مخصوص کیا ہو۔

## جواب

گذشتہ صفحات میں ہم حضرت ام سلمہ کی روایت تحریر کر چکے ہیں کہ تحقیق نبی کریم میرے گھر میں تھے کہ حضرت فاطمہ تشریف لائیں آپ کے پاس ایک برتن تھا جس میں حلوہ تھا۔ حضور کے پیش کیا۔ حضور اکرمؐ نے فرمایا کہ اپنے شوہر اور اپنے بچوں کو بلاؤ۔ پس حضرت علی اور حسین شریفین تشریف لائے۔ اس حلوے کو سب نے مل کر کھلایا۔ اور حضور اپنی خواب گاہ میں تشریف فرما تھے۔ آپ کے نیچے ایک چادر خیرہ تھی۔ جناب ام سلمہ فرماتی ہیں۔ کہ میں اس حجرے میں نماز پڑھ رہی تھی۔ پس اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی **انما یرید اللہ** پس حضور اکرمؐ نے اس چادر کے ایک کونے سے پکڑ کر ان کو اس میں بٹھالیا۔ پھر اپنا ایک ہاتھ نکالا اور اسے آسمان کی طرف بلند کیا پھر کہا اے اللہ یہ ہیں میرے اہل بیت اور یہ ہیں میرے خاص۔ مسند احمد بن حنبل جلد ۶ ص ۲۹۲

## اعترض

آیت میں **یرید** کا صیغہ ہے تو یہ کب ضروری ہے کہ ارادہ پورا ہو گیا ہو۔

## جواب

- (۱) جب ملاں وعدہ کرے تو واقعی یہ ہو سکتا ہے کہ وعدہ پورا نہ ہو۔ لیکن جب خدا وعدہ کرے تو پورا ہونا یقینی ہے۔ اللہ کا ارادہ واجب الوقوع ہے۔
- (۲) یہ آیت مدح میں اہل بیت کے لیے ہے اگر ارادہ ہی پورا نہ ہوا تو مدح کیسی۔



(۳) خدا نے کلمہ حصر سے ایک جملے کا آغاز کیا اور حضور اکرمؐ نے چادر بچھا کر دعا کی۔ اگر ارادہ پورا نہ ہو تو دونوں ہستیوں کا یہ اہتمام رائیگاں جائے گا۔

## اعتراض

کتب میں یہ روایت بھی آئی ہے کہ حضرت ام سلمہ سے مروی ہے کہ ان معظمہ نے جناب رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے عرض کیا کہ میں آپ کے اہل بیت سے نہیں ہوں؟ تو آنحضرتؐ نے فرمایا کہ ہاں انشاء اللہ یہ روایت آپ کی پیش کردہ روایت سے متصادم ہوئی۔

## جواب

نمبراً تو یہ فرمائیے کہ جس طرح ہم نے آپ کی کتب کے حوالہ جات تحریر کیے ہیں۔ اگر آپ میں اخلاقی جرات سے تو کسی معتبر کتب میں ثقہ راویوں سے یہ روایت ثابت فرمائیے۔  
نمبراً حضور اکرمؐ نے آپکی مفروضہ روایت کے مطابق فرمایا ہاں انشاء اللہ تو اس روایت کے مطابق جناب حضرت ام سلمہ کا اہل بیت سے ہونا اس روایت میں خداوند عالم کی مشیت پر موقوف ہے پس جناب ام سلمہ اہل بیت میں قطعاً داخل نہ ہوگی باوصف اس کے کہ اگر ام سلمہ اہل بیت سے ہوتیں تو وہ معظمہ جناب رسول اکرمؐ سے ایسا سوال نہ کرتیں کیونکہ حضرت ام سلمہ اہل زبان سے ہیں۔ ان سے یہ امر مخفی نہیں رہ سکتا۔ اور اگر معارضہ اس حدیث کا احادیث مذکورہ سے فرض کیا جائے تو ترجیح انہیں احادیث کو ہوگی اور یہ امر ظاہر ہے۔

## اعتراض

کیا حضرت ابو بکر اہل بیت میں سے نہیں؟

## جواب

نمبراً اہل بیت نبوت کیلئے عصمت شرط ہے لیکن حضرت ابو بکر معصوم نہیں تھے۔

نمبر ۲ اہل بیت بیوت کیلئے صدقہ حرام ہے لیکن حضرت ابو بکر صدقہ کھاتے تھے۔  
 نمبر ۳ رسول خداؐ نے ابو بکر کو اہل بیت نہیں فرمایا  
 نمبر ۴ حضرت ابو بکر نے اپنے آپکو اہل بیت نہیں کہا۔  
 نمبر ۵ کسی بھی مفسر نے اصحاب یا ابو بکر کو اہل بیت سے شمار نہیں کیا۔  
 نمبر ۶ سورہ برات کی تبلیغ والی روایت سے آپ کے اہل بیت نہ ہونے کی واضح دلیل ہے۔

## حضرت ابو بکر اہل بیت نہیں

انٹخ المطالب ص ۶۱۲ سطر ۲۱۔ فتح الباری جلد ۸ ص ۲۵۶۔ تفسیر نیشاپوری جلد ۱۰ ص ۳۹  
 سطر ۲۸۔ بحر المحیط جلد ۵ ص ۶۱ سطر آخر۔ الجامع الصغیر جلد ۲ ص ۶۵ سطر ۸۔ مفتاح کنوز السنہ جلد ۲  
 ص ۱۵ سطر ۱۳۔ بخاری شریف جلد ۴ ص ۳۲۵ سطر ۵۔ المرقات شرح مشکوٰۃ جلد ۱۱ ص ۳۳۲ سطر ۲۲۔  
 جامع الاصول جلد ۹ ص ۴۷۵ حدیث ۶۹۶۔ تیسرا الوصول جلد ۲ ص ۱۵۲ سطر ۳۔ مجمع الزوائد جلد ۹  
 ص ۱۹۹ سطر ۱۔ الاستیعاب جلد ۲ ص ۲۷۰ سطر ۱۸۔ الریاض النعمہ جلد ۲ ص ۱۷۳ سطر ۳۔ ذخائر العقبیٰ  
 ص ۶۹ سطر ۹۔ مطالب السؤل ص ۵۹ سطر آخر الشتر المؤبد ص ۵۷ سطر آخر۔ الفصول المہمد ص ۳۲۔  
 خصائص نسائی ص ۶۳ سطر ۲۔ تفریح الانجباب ص ۳۱۲ سطر ۹۔ البدایہ والنہایہ جلد ۷ ص ۳۳۷ سطر  
 آخر۔ انساب الاشراف جلد ۱ ص ۳۸۳ سطر ۱۔ المختصر جلد ۲ ص ۵۵ سطر ۱۳۔ شرح حدیدی جلد ۴  
 ص ۱۰۸ سطر ۷۔ تذکرۃ الخواص ص ۳۷ سطر ۸۔ مودت القرینی ص ۶۷ سطر ۱۸۔

اس روایت سے ثابت ہوا کہ حضرت ابو بکر اہل بیت نہیں تو جب حضرت ابو بکر بیٹی دے  
 کر بھی اہل بیت نہ بن سکے تو دوسرے اصحاب کیسے بنیں گے۔  
 بقیہ تفصیل مناقب حضرت علیؑ کی جلد ۱۳ میں آئے گی انشاء اللہ۔

## اعتراض

نواسے آل نہیں ہوا کرتے۔

## جواب

(۱) حسنین شریفین کو خدائے ذوالجلال نے آیہ مبارکہ قُلْ تَعَالَوْا نَدْعُ أَبْنَاءَنَا نَبَاءَكُمْ میں انباء رسول فرمایا ہے۔

(۲) حضور اکرمؐ نے خود فرمایا کہ ہر ایک بنی اب کی نسبت ایک عصبہ کی طرف جاتی ہے مگر قاطمہ کی اولاد کے لئے میں عصبہ اور ولی ہوں۔ وہ میری عترت ہیں اور میری طہنت سے پیدا ہوئے ہیں۔

مجمع الزوائد جلد ۴ ص ۲۲۳ سطر ۱۸، البیان و التعریف جلد ۲ ص ۱۳۵، رفع اللبس و التنبہات ص ۸۷، صواعق محرقة ص ۱۵۶ سطر ۱۳، ص ۱۸۷ سطر ۲۶ ص ۲۳۶ سطر ۱۸، ذخائر العقبیٰ ص ۱۳۱، الفتح الکبیر جلد ۲ ص ۳۲۳، القول الفصل جلد ۲ ص ۱۸، کنز العمال جلد ۶ ص ۲۲۰، حدیث ۳۸۹۳، الروض الازہر ص ۱۰۳، احیاء المیت ص ۵۰ سطر آخر، مقتل خوارزمی ص ۸۸، الاشراف ص ۱۶، میزان الاعتدال جلد ۲ ص ۱۸۰ سطر ۲۱، المستدرک جلد ۳ ص ۱۶۳ سطر ۴، تلخیص المستدرک جلد ۳ ص ۱۶۳ سطر ۱۹، رموز الاحادیث ص ۱۲۸، الفتاویٰ المدنیہ ص ۱۳۱، تاریخ حضرموت ص ۲۳۵، الشرف المؤبد ص ۲۸، اعلام النساء جلد ۳ ص ۱۳۱، التیز الکبیر جلد ۲ ص ۲۳۳، الجامع الصغیر جلد ۲ ص ۹۱ سطر ۲۵، اسعاف الراعیین ص ۱۰۳ سطر ۱۳۔

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ جناب رسول خداؐ نے فرمایا کہ اے پروردگار گواہ رہنا کہ میں نے پنچا دیا ہے کہ علی میرا بھائی، ابن عم، میرا داماد اور میرے بچوں کا باپ ہے۔ اے میرے پروردگار جو شخص اس کو دشمن رکھے اس کو اوندھا دوزخ میں گرا۔

حیات الصحابہ جلد ۳ ص ۱۳۳ سطر آخر، صواعق ص ۱۲۶ سطر ۲۹، مسند احمد بن حنبل جلد ۵ ص ۲۰۴، الفتح الکبیر جلد ۱ ص ۲۵۱، منتخب کنز العمال جلد ۵ ص ۱۲۹، خصائص نسائی ص ۳۶، مناقب خوارزمی ص ۳۸۔

حضرت علی علیہ السلام سے روایت ہے کہ آنحضرتؐ نے مجھ کو ڈھونڈا اور ایک دیوار کے نیچے سویا ہوا پایا۔ آپؐ نے پائے مبارک سے مجھے ہلا کر فرمایا اٹھ میں تجھ کو خوش کرتا ہوں کہ تو میرا بھائی اور میرے بچوں کا باپ ہے۔

ذخائر العقبیٰ ص ۶۶، رشفۃ الصادی ص ۳۹، منتخب کنز العمال جلد ۵ ص ۳۷، ارجح المطالب ص ۵۳۰ سطر ۲۲، کنز العمال جلد ۱۳ ص ۲۰۸، الروض الازہر ص ۱۰۰، وسیلۃ الملک ص ۱۱۳، اسعاف الراعیین ص ۱۷۹، رفع اللبس و التنبہات ص ۸۷۔

حضرت جابر بن عبد اللہ انصاری روایت کرتے ہیں کہ حضور اکرمؐ نے فرمایا کہ خدائے  
ذوالجلال نے ہر ایک نبی کی ذریت کو خاص اسی کی صلب سے قرار دیا ہے اور میری ذریت کو علی کی  
صلب سے قرار دیا ہے۔

مجمع الزوائد جلد ۹ ص ۱۷۲ سطر آخر، اتحاف محمد عربی ص ۱۵۵، صواعق محرقہ ص ۱۲۳ سطر  
آخر، کوب درری ص ۲۵ سطر ۶، مودت القربی ص ۱۵۹ سطر ۳، یتایج المودت ص ۱۸۳ سطر ۸، ارنج  
الطالب ص ۳۳۰، تاریخ بغداد جلد ۱ ص ۳۱۶، مشارق الانوار ص ۱۲۰، الریاض النضرہ جلد ۲ ص  
۱۹۸، لسان المیران جلد ۳ ص ۲۳۹ سطر ۱۵، کنز العمال جلد ۶ ص ۱۵۲ حدیث ۲۵۱۰، شرح مواہب  
لدنیہ ص ۶ جلد ۲، میزان الاعتدال جلد ۲ ص ۱۱۶ سطر ۳، مناقب خوارزمی ص ۲۲۹۔

حضرت عمر بن خطاب فرماتے ہیں کہ حضور اکرمؐ نے فرمایا کہ ہر ایک سبب اور نسب  
قیامت کے دن منقطع ہو جائے گا مگر میرا نسب اور سبب اور ہر ایک ماں کے بیٹوں کے لئے عصب  
ہلپ کی جانب جاتا ہے۔ بجز اولاد فاطمہ کے کہ میں ان کا باپ اور عصب ہوں۔

الجامع الصغیر جلد ۲ ص ۹۳ سطر ۲، مفتاح کنوز السنہ جلد ۲ ص ۳۰ سطر آخر، المرقآت جلد ۱  
ص ۳۷۵ سطر ۲۸، المستدرک جلد ۳ ص ۱۵۸ سطر ۹، تلخیص سطر ۵، الفصول المہمہ ص ۱۱ سطر ۶،  
عقد الفرید جلد ۲ ص ۳۸ سطر ۲۳، شرح حدیدی جلد ۳ ص ۱۲۳ سطر ۱۱، صواعق محرقہ جلد ۱ ص ۱۵۷  
ص ۱۸۸ سطر ۴، مناقب ابن مغازی ص ۱۰۸ سطر ۶، ارنج الطالب ص ۳۰۳، طبقات ابن سعد جلد ۸  
ص ۳۶۳، محاضرات الادباء جلد ۴ ص ۴۷۹، مجمع الزوائد جلد ۹ ص ۱۷۳ سطر ۱۸، تیز العیب ص  
۱۵۰، راموز الاحادیث ص ۳۳۰، الفتح الکبیر جلد ۲ ص ۳۲۴، احیاء المیت ص ۵۲ سطر ۵، الدرر المکتونہ  
ص ۶، نثر الدرر المکتونہ ص ۱۳۰، تاریخ بغداد جلد ۶ ص ۱۸۲، سنن بیہقی جلد ۷ ص ۶۳، تذکرۃ  
الحفاظ جلد ۳ ص ۱۱، تفسیر فتح البیان جلد ۶ ص ۲۶۱، رفع اللبس و التیہات ص ۸۱، القول الفصل  
ص ۱۹، مشکوٰۃ ص ۵۶۸ حاشیہ ۹۔

## حضرت امام موسیٰ کاظمؑ اور ہارون رشید کا مناظرہ

اتحاف شبراوی ص ۵۴، الاخبار الاول ص ۱۲۳، محاضرة الادباء جلد ۴ ص ۶۳۴، الکواکب  
الدریہ جلد ۱ ص ۱۷۲، ارنج الطالب ص ۳۳۲ سطر ۳۔

یحییٰ ابن نعمان کا حجاج بن یوسف سے مناظرہ



المستدرک جلد ۳ ص ۲۴۲ سطر آخر، تلخیص المستدرک جلد ۳ ص ۲۴۲ سطر آخر، ارنج

المطالب ص ۳۳۲ سطر ۱۰۔

## منصور کا جعفر صادق سے سوال

ارنج المطالب ص ۳۳۹ سطر ۳

## ماموں کا ایک علوی سے سوال

ارنج المطالب ص ۳۹۹ سطر ۱۱

## لغت و حدیث میں آل و اہل کا استعمال

حدیث و لغت کی کتابوں کو دیکھنے سے پتہ چلتا ہے کہ (آل) اور (اہل) کا اطلاق بغیر کسی قرینہ کے بیوی پر نہیں ہوتا۔ چنانچہ اگر کلام میں کوئی قرینہ نہ ہو تو آل اور اہل کا اطلاق ان لوگوں پر ہوتا ہے جو قریبی نسب کے ذریعہ متصل ہوں۔

”یہ معنی لغوی لحاظ سے کئے جاسکتے ہیں۔ اور ماہرین لسان اس کا احتمال دیتے ہیں۔ لیکن کلام کا یہ مطلب و معنی معروف و مشہور نہیں ہے۔ البتہ اگر اس کلام میں ایسا سبب (و قرینہ) ہو (تب آل کے معنی اور اہل کے معنی بیوی کے ہوتے ہیں) مثلاً ”آپ کسی سے سوال کریں: تزوجتہ (کیا تم نے شادی کر لی) اور وہ کہے ماتا اہلت (میں نے بیوی نہیں کی) تو پہلے والے کلام (یعنی تزوجیت) کی وجہ سے تاحلت میں معنی بیوی کے ہوں گے یا کوئی شخص کہے اہلی بیلد کنا کنا فاننا ازور باہلی انا کریم الاہل تو لوگ اس سے (بیوی نہیں سمجھیں گئے بلکہ اہل الیت (یعنی قریبی نسبی رشتہ دار) سمجھیں گے۔

(لسان العرب جلد ۱۱ ص ۳۸) اس کا خلاصہ اس طرح ہوا: آل اور اہل کا کلمہ انسان کے قریبی نسبی رشتہ داروں پر بولا جاتا ہے۔ ہاں اگر کلام میں کوئی قرینہ موجود ہو تو آل و اہل سے زوجہ مراد لی جاسکتی ہے۔ جیسے کوئی کہے اجنبیت من اہلی یہاں جنابت قرینہ ہے کہ اہل سے مراد بیوی ہے) اس سے پتہ چلا کہ آل کا اطلاق زوجہ پر حقیقی نہیں مجازی ہے جس کے لئے ایک ایسے

قرینہ کی ضرورت ہے جو معنی حقیقی مراد لینے سے مانع ہو۔

۲۔ ابن اشیر کہتے ہیں:

”آل نبیؐ کے بارے میں اختلاف ہے۔ اکثر کا نظریہ ہے کہ آپؐ کے اہل بیت ہی آل محمدؐ ہیں۔ امام شافعی فرماتے ہیں: یہ حدیث لا تحل الصدقة لمحمد وآل محمد کے لئے صدقہ حلال نہیں ہے (دلالت کرتی ہے کہ آل محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم وہی حضرات ہیں جن پر صدقہ حرام ہے اور صدقہ کے عوض ان کے لئے فسخ رکھا گیا ہے اور وہ بنی ہاشم و بنی مطلب کی صلبی اولاد ہیں۔

(النهاية جلد ۱ ص ۸۱) یہی مطلب مسلم نے اپنی صحیح میں یزید بن حیان سے نقل کیا ہے:

”یزید بن حیان کہتے ہیں: اور حصین بن مسرہ اور عمر بن مسلم یزید بن ارقم کے پاس گئے جب ہم لوگ بیٹھ گئے تو حصین نے کہا: اے زید آپؐ نے خیر کثیر حاصل کیا ہے۔ آپؐ نے رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی زیارت کی ہے، ان سے حدیث سنی ہے، ان کے ساتھ رہ کر جنگ لڑی۔ ان کے پیچھے نماز پڑھی ہے (واقعی) آپؐ نے خیر کثیر حاصل کیا ہے! اے زید آپؐ نے رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے جو سنا ہے اس میں سے کچھ ہم کو سنائیے۔ زید نے کہا: اے بھتیجے بخدا میرا سن زیادہ ہو گیا ہے اور زمانہ بھی بہت گزر چکا ہے رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے جو چیزیں یاد کی تھیں ان میں سے بعض کو بھول گیا ہوں لہذا میں جو بیان کروں اس کو قبول کر لو (من لو) اور جو نہ بیان کروں اس کی مجھے تکلیف نہ دو۔ اس کے بعد زید بن ارقم نے فرمایا: ایک دن رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایک چشمہ پر جس کو خم کہا جاتا ہے ہم لوگوں کو خطبہ دیا۔ یہ خم مکہ اور مدینہ کے درمیان ایک جگہ کا نام ہے چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے پہلے تو حمد و ثنائے الہی بیان کی۔ پھر وعظ و ذکر کیا اس کے بعد فرمایا اما بعد اے لوگو! میں بھی ایک انسان ہوں۔ میرے پاس بھی خدا کا پیغام آ سکتا ہے اور میں قبول کر سکتا ہوں۔ میں تمہارے درمیان ثقلین چھوڑ کر جا رہا ہوں۔ ایک تو خدا کی کتاب ہے جس میں ہدایت و نور ہے لہذا کتاب خدا پر اپنی گرفت مضبوط کرو اور اس سے تمسک کرو۔ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے لوگوں کو کتاب خدا پر عمل کے لئے ابھارا اور اس کے بارے میں رغبت دلائی پھر فرمایا (دوسری چیز) میرے اہل بیت ہیں میں تم کو اپنے اہل بیت کے بارے میں تاکید کرتا ہوں، اپنے اہل

بیت کے بارے میں یاد دہانی کراتا ہوں حصین نے کہا اے زید! رسول خدا صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کے کون اہل بیت ہیں؟ کیا آپ صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی ازواج آپ کی اہل بیت سے نہیں ہیں؟ زید نے کہا ازواج رسول صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کے اہل بیت سے سہی۔ لیکن آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کے اہل بیت وہ حضرات ہیں جن پر صدقہ حرام ہے۔ ایک دوسری حدیث میں جس کو مسلم نے زید سے روایت کیا ہے۔ ثقلین کے بارے میں یہی سب کچھ ہے لیکن اس کے آخر میں ہے۔

”پھر ہم سب نے کہا: آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کے اہل بیت میں ان بیویاں بھی شامل ہیں؟ زید نے کہا: نہیں خدا کی قسم بیوی اپنے شوہر کے ساتھ ایک مدت تک ضرور رہتی ہے لیکن اگر مرد اس کو طلاق دے دے تو وہ اپنے ماں باپ اور قوم و قبیلہ میں آ جاتی ہے اہل بیت تو وہ خاندان والے ہیں جن پر آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کے بعد (بھی) صدقہ حرام ہے۔“

(صحیح مسلم جلد ۷ ص ۱۲۲) ہم نے لغت اور حدیث کا حوالہ صرف اس لئے دیا ہے تاکہ معلوم ہو جائے کہ ازواج پر آل و اہل کا اطلاق بطور مجاز ہوا کرتا ہی اس لئے جب بھی بغیر کسی قید یا قرینہ کے یہ لفظ (آل یا اہل) بولا جائے گا اس سے صرف انسان کے قریبی نسبی رشتہ دار ہی مراد ہوں گے۔

اور جن اہل بیت کا تذکرہ آیت تطہیر میں کیا گیا ہے۔ ان سے صرف پنجتن پاک مراد ہیں۔ رسول خدا صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کے نہ دیگر نسبی رشتہ دار مراد ہیں نہ کوئی بھی رشتہ دار مراد ہیں اور یہی یقینی بات ہے۔ جس کا پہلے بھی ذکر ہو چکا ہے اور بعد میں بھی ذکر کیا جائے گا۔

### اعتراف

شیعوں کی مشہور تفسیر صانی کے مطابق پنجتن پاک سے سوا دیگر آئمہ اس آیت میں شامل نہیں۔

### جواب

تفسیر صانی کی اس عبارت میں امام جعفر صادق علیہ السلام فرماتے ہیں کہ اس آیت کا نزول

تزیلی صرف خمسہ مطہرین کے حق میں ہے پھر اس کی تاویل واقعہ ہوئی اور لَوْلُوا الْأَرْحَامُ بِبَعْضِهِمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ کے مطابق رحمی رشتہ دار ایک دوسرے کے زیادہ حقدار ہیں از روئے کتاب خداوندی لہذا علیٰ زین العابدین امام اور مطہر ہوئے۔ پھر یہ دیگر آئمہ کے بارے میں بطور تاویل جاری ہوئی پس ان کی اطاعت اللہ کی اطاعت ہے۔

### اعتراض

تفسیر مظہری جلد ۷ ص ۳۷۱، بیان القرآن جلد ۹ ص ۳۸، تفسیر حقانی جلد ۳ ص ۱۸۶، ضیاء القرآن جلد ۴ ص ۵۲، مہمنی پاکٹ ص ۵۰ پر تحریر ہے کہ اگر أَتَعْجِبِينَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ کے تحت زوجہ حضرت ابراہیم اہل بیت ہیں تو ہمارے حضور اکرمؐ کی ازواج اہل بیت کیوں نہیں۔

### جواب

حضرت ابراہیم کی زوجہ کو سکنی اہل بیت کہا گیا اور آیت تطہیر میں سکنی اہل بیت کا ذکر نہیں ہے۔

اور اگر ان کو اہل بیت میں شامل بھی کر لیا جائے تو اس لئے کہ وہ حضرت سارہ غیبیوں کی ماں تھیں اسحاق بنی کی ماں یعقوب بنی کی داری اور بنی اسرائیل کے تمام غیبیوں کی جد ہیں۔  
تفسیر مظہری جلد ۵ ص ۳۹ میں ہے

لِرَحْمَتِهِ النَّبُوَّةُ وَالْبَرَكَاتُ الْإِبْسَاطُ مِنْ بَنِي إِسْرَآئِيلَ لَا لِلْأَنْبِيَاءِ مِنْهُمْ وَكُلُّهُمْ مِنْ أَوْلَادِ وَسَارَہ

یعنی رحمت سے مراد نبوت ہے اور برکات سے بنی اسرائیل کے بساط کیونکہ بنی اسرائیل کے انبیاء سے ہیں اور سبھی حضرات سارہ کی اولاد سے ہیں۔  
آیہ تطہیر میں صرف بات اہل بیت کی نہیں بلکہ صاحب کساء و تطہیر کی ہے جبکہ حضرت سارہ کے لئے خدا نے انتظام فرمایا ہے نہ خود حضرت ابراہیم نے۔

### اعتراض

اس آیت میں مذکر کے صیغے مذکر افراد کی شرکت کی وجہ سے نہیں بلکہ اہل بیت لفظ کے مذکر ہونے کی وجہ سے ہے۔



## جواب

یہ تاویل بھی بالکل غلط ہے کیونکہ اہل بیت مذکر ہے لیکن ہے تو واحد لیکن آیت میں سب جمع کے صیغے ہیں۔ افسوس ہے کہ معترض گھر کو تو مراد لے رہے ہیں لیکن گھروالوں کو مراد نہیں لے رہے۔

بہر حال آیت کے الفاظ بتا رہے ہیں کہ یہ خطاب ذوی العقول سے ہے نہ کہ غیر ذوی العقول سے جبکہ اہل بیت غیر ذوی العقول ہے۔

مولانا اشرف علی تھانوی صاحب اس حثیت کا ترجمہ یوں فرماتے ہیں۔  
فرشتوں نے کہا کہ تم خدا کے کاموں میں تعجب کرتی ہو اور خصوصاً اس خاندان کے لوگوں تم پر تو اللہ کی رحمت اور انواع و اقسام کی برکتیں نازل ہوتی رہیں ہیں۔  
لیجئے حضرات مفسر قرآن جناب اشرف علی تھانوی کے نزدیک یہاں لفظ اہل بیت سے مراد اس خاندان کے لوگ جبکہ معترضین یہاں اہل بیت سے صرف بیوی مراد لے رہے ہیں۔  
حاشیہ تفسیر بیضاوی جلد ۲ ص ۵۴ پر تحریر ہے۔

کہ رحمتہ اللہ و برکاتہ کلام جدید ہے دوسرا یہاں پر اہل بیت سے مراد اہل بیت نبوت ہے نہ کہ اہل بیت سکونت جیسا کہ بیضاوی شریف میں ہے۔ اہل الیست النبوة والمعجرات۔  
اگر یہ بی بی اہل بیت میں شامل ہے تو تین وجہ سے۔

نمبر ۱ حضرت ابراہیم السلام کی چچا زاد بھی ہے اور خاندان بھی ایک ہے۔  
نمبر ۲ حضرت اسحاق بنی کی ماں حضرت یعقوب بنی کی دادی اور انبیاء بنی اسرائیل کی اصل

ہے۔

نمبر ۳ مکالمہ مشارفہ الیہ سے مشرف ہے۔

بحث اہل بیت تطہیر اور اہل بیت نبوت میں ہو رہی ہے نہ کہ اہل بیت سکونت میں۔  
انجمن تک صرف بی بی صاحبہ سے خطاب ہے اور رحمتہ اللہ و برکاتہ علیکم اہل الیست میں تمام اہل بیت نبوت و حضرت ابراہیم مع سلسلہ انبیاء بنی اسرائیل سب داخل ہیں اور اس کی تفصیل قرآن مجید میں متعدد مقامات پر موجود ہے جیسا کہ تفسیر مظہری جلد ۵ ص ۲۹ پر موجود ہے کہ رحمت سے مراد نبوت اور برکات سے مراد انبیاء بنی اسرائیل ہیں۔

پس یہاں بھی معلوم ہوا کہ اہل بیت سے مراد خاندان ابراہیم السلام کے معصوم افراد

قابلِ رحمت و برکت مراد ہیں نہ صرف زوجہ من حیث الزوجہ آلِ ابراہیم کے فضائل کی تمام آیات اس کی شاہد ہیں۔

حضرت سارا کے واقعہ کا قیاس یہاں کرنا مناسب نہیں ہے۔ کیونکہ حضرت سارا کے لئے فقط لغوی معنی مراد لئے گئے ہیں۔ اصطلاحی نہیں۔ اس لئے کہ اس وقت حضرت سارا گھر میں سے جھانک رہی تھیں اور مہمانوں کی باتیں سن کر تعجب فرما رہی تھیں اس وقت جو خطاب اہل بیت کا ان سے ہوا اس سے مراد یہی ہے کہ وہ عورت جو گھر کے اندر سے جھانک رہی ہے۔

تفسیر مظہری جلد ۵ ص ۳۹ پارہ نمبر ۱۲ میں رحمت سے مراد نبوت ہے اور برکت سے مراد اسباط بنی اسرائیل کیونکہ بنی اسرائیل اسباط میں سے ہیں اور تمام حضرت سارہ کی اولاد سے ہیں۔ قاضی صاحب کے فرمانے کا خلاصہ یہ ہے کہ حضرت سارہ خاندانِ نبوت کے ساتھ خونی تعلق رکھتی تھیں۔ وہ حضرت ابراہیم کے چچا کی دختر نیک اختر تھیں۔ حضرت اسحاق بنی کی والدہ محترمہ تھیں اور حضرت یعقوب السلام کی دادی تھیں۔

یہ خونی قرابت ہمارے نبی کی ازواج کو ہمارے نبی سے نہیں صرف حضرت خدیجہ کا ایک جت سے خونی تعلق ہے کہ وہ حضرت فاطمہ کی والدہ گرامی ہیں۔ گیارہ آئمہ کی نانی اور دنیا میں جتنے اولیاء و اقطاب گزرے ہیں سب کی جد ہیں۔

ہماری بحث صرف اہل بیت سے نہیں بلکہ مصداقِ آیت تطہیر سے ہے اور وہ حضرت سارہ کو بھی فضیلت حاصل نہیں اور نہ ہمارے نبی کی ازواج کو۔

## اعترض

بعض حضرات یہ بھی اعتراض کرتے ہیں کہ حضرت علی کس طرح آلِ نبی میں داخل ہیں کیونکہ وہ تو بھائی تھے۔

## جواب

- (۱) قرآن میں آل کا لفظ چچا زاد بھائی کے لئے استعمال ہوا ہے۔ وَقَالَ زُجَلٌ مُّوْمِنٌ آلِ فِرْعَوْنَ يَكْتُمُ اٰيٰتِهٖ فِرْعَوْنَ کے چچا زاد بھائی کو آلِ فرعون کہا گیا ہے۔
- (۲) حضرت علی نفسِ رسول ہیں اس لئے اہل بیت میں داخل ہیں۔

(۳) حضرت ابوبکر نے فرمایا کہ حضرت علی عترت رسول ہیں۔

کنز العمال جلد ۶ ص ۳۹۳ حدیث ۶۰۱۱ ارنج الطالب ص ۴۴۵ امام رازی تفسیر کبیر جلد ۲۵ ص ۲۰۹ سطر آخر پر تحریر فرماتے ہیں کہ حضرت علی بھی اہل بیت میں شامل ہیں کیونکہ انہیں حضرت فاطمہ سے شادی کے بعد حضور اکرمؐ سے ایک خاص تعلق ہو گیا تھا۔  
(۵) حضور اکرمؐ نے تبلیغ برات کے دن ثابت فرمایا کہ حضرت علیؑ اہل بیت نبوت میں

شامل ہیں۔

(۶) حضرت علی اور اس کی آل پر صدقہ حرام ہے۔

(۷) خود صحابہ کرام نے اقرار فرمایا کہ علی صحابی نہیں بلکہ نفس رسول ہیں۔

### اعتراض

آل کا لفظ تمام امت اور قوم پر حاوی ہے۔

### جواب

یہ غلط ہے اِنَّ اللّٰهَ اصْطَفٰی اَنَّمْ وَنُوْحًا وَّآلَ اِبْرٰهٖمَ وَّآلَ عِمرٰنَ عَلٰی الْعٰلَمِیْنَ تو کیا خدا نے حضرت عمران کی ساری قوم کو منتخب فرمایا۔

خدا نے آل محمد پر صلوات بھیجی ہے تو کیا تمام امت اس درود میں شامل ہے۔

خدا نے آل محمد پر صدقہ حرام کیا ہے کیا تمام امت پر صدقہ حرام ہے؟

آل محمد خمس کے مستحق ہیں کیا تمام امت خمس کی مستحق ہے۔ آل محمد پانچ خصائص میں حضور اکرمؐ کے شریک ہیں تو کیا ساری امت ان خصائص میں حضور اکرمؐ کے شریک ہے۔

### اعتراض

شیعہ حضرات کا یہ کہنا کہ آیت خمسہ مطہرین کی شان میں نازل ہوئی ہے اس پر اجماع مفسرین ہے (غلط ہے۔

### جواب

اجماع مفسرین سے اتفاق مفسرین اہل سنت و الجماعت و اہل تشیع مراد ہے کیونکہ یہ بات

طے ہے کہ شیعہ و سنی مفسرین نے بالاتفاق تحریر فرمایا ہے کہ آیت خمسہ مطہرین کی شان میں نازل ہوئی ہے کیونکہ اختلاف اگر ہے تو وہ ازدواج کے بارے میں نہ کہ خمسہ مطہرین کے بارے میں۔ اگر دو مخالف گروپ کسی ایک بات پر اتفاق کر لیں تو وہ بات حجت ہو جایا کرتی ہے۔ ابن حجر مکی کا یہ تسلیم کرنا کہ اکثر مفسرین کا اس بات پر اتفاق ہے کہ یہ آیت بلب ضمیر کے مذکر عنکم خمسہ مطہرین کے بارے میں نازل ہوئی ہے ہمارے دعوے کی تائید کرتا ہے کہ اس بات پر اجماع مفسرین ہے۔

## اعتراض

اگر شیعہ سچے ہیں تو بتائیں کہ قرآن مجید میں وہ کونسی آیت ہے جس میں صراحتاً "اسماء کے ساتھ حضرت علی حضرت حسن، حضرت حسین اور حضرت فاطمہ کا ذکر ہے۔

## جواب

پہلے آپ ارکان اسلام کلمہ طیبہ، نماز، زکوٰۃ، حج اور روزہ کی تخصیص بعبارة النص باسماء خاص مع غیر ذرا قرآن مجید کی کسی آیت میں صراحتاً دکھلائیں۔

كلمة طيبة لا اله الا الله محمد رسول الله بعبارة النص بلا قطع و برید آیات بیک مقام جس طرح پڑھا جاتا ہے قرآن مجید میں دکھلائیں۔

پانچ نمازیں مع نام و اوقات بعبارة النص مع نفی غیر قرآن مجید میں دکھلائیں (لفظ صلوات خمسہ مع اوقات اور اسماء کی قید یاد رہے)

زکوٰۃ مع قید چالیسویں حصہ قرآن مجید میں دکھلائیں

تیس یا انتیس روزے یا پورا ماہ رمضان شریف بعبارة النص مع نفی غیر قرآن مجید میں دکھلائیں۔

حج بیت اللہ الحرام مع قید تاریخ و قیودات دیگر مع نفی احتمالات غیر قرآن مجید میں دکھلائیں اگر آپ کہیں گے کہ احادیث میں آیا ہے جیسے احادیث میں یہ آیا ہے ویسے ہی احادیث میں آیا ہے کہ یہ آیت خمسہ مطہرین کی شان میں نازل ہوئی ہے۔



## اعتراض

حضور اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت ام سلمیٰ کو جو انک علی خیمہ فرمایا تو اس کا مطلب یہ ہے کہ اے ام سلمہ تو ان سے بہتر ہے۔

## جواب

(1) یہ غلط ہے کیونکہ کسی بھی روایت میں یہ لفظ نہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا انک علی خیمہ منہم کہ تو ان سے بہتر ہے۔

(2) حضرت ام سلمہ نے کبھی بھی اہل بیت سے بہتر ہونے کا دعویٰ نہیں کیا بلکہ ہمیشہ ان کی صحبت و اطاعت کو اپنی زندگی کا سرمایہ سمجھتی رہیں۔

(3) بعض کتب اہل سنت میں تصریح ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا انک علی خیمہ انک من ازواج النبی اگر ازواج نبی اہل بیت تھیں تو یہ تخصیص کیوں؟ تاکہ حضرات ام سلمہ کو معلوم ہو جائے کہ ازواج اور ہیں اور اہل بیت اور ہیں۔

(در مشور 198، 5 ابن جریر 6، 22)

اور حضور اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے خیر اس لئے فرمایا کہ ہر شخص کو اپنا منصب اچھا ہے اس لئے ان ازواج کے لئے ازواج ہونا باعث شرف ہے اور اہل بیت کے لئے اہل بیت ہونا اگر یہ دونوں یا کوئی بھی اپنے منصب کو چھوڑ کر دوسرے منصب میں جائے تو وہ پہلے والی بھی فضیلت ضائع کر دیتا ہے۔

اور بعض کتب میں ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا تنحی عن اہل بیتی میرے اہل بیت سے جدا ہو جاؤ۔ تو جب حضور اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے خود ازواج کو اہل بیت سے جدا کر دیا تو پھر جھگڑا کس بات کا۔

## اعتراض

ازواج کے اہل بیت ہونے کی بھی روایات آئی ہیں۔

## جواب

شیعہ کی کسی معتبر کتاب میں تو کوئی ایسی روایت نہیں اگر کتب اہل سنت میں روایات ہیں تو ہم ان کے ذمہ دار نہیں۔

جو روایات اہل سنت کی کتب میں ہیں ان کے صرف تین ہی راوی ہیں۔ چوتھا کوئی راوی نہیں۔ ایک تو ان میں ابو جہل کے لڑکے عکرمہ ہیں اور ان کا خارجی ہونا ظاہر ہے۔ (وفیات الاعیان 1/346، معجم الادباء 12/183) دوسرے مکاتل ہیں اور تیسرے عروہ بن زبیر ہیں جن کے ناجبھی اور دشمن اہل بیت ہونے کے لئے کتب رجال بھری پڑی ہیں۔

### تنقید حدیث کساء

علم حدیث سے کچھ بھی واقفیت رکھنے والے حضرات اس حقیقت سے باخبر ہیں کہ اسلام نے بالعموم بلا تفریق مذہب و مسلک جہاں بھی آیت تطہیر کے نزول کا ذکر کیا گیا ہے وہاں اس واقعہ کی طرف اشارہ کیا ہے جب حضور اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے چادر کے اندر حضرت علیؓ و فاطمہؓ و حسنؓ و حسینؓ کو جمع کر کے پروردگار کی بارگاہ میں عرض کیا تھا خدا یا یہ میرے اہلیست ہیں اور اس پر قدرت کی طرف سے یہ تحفہ تطہیر نازل ہوا تھا لیکن اہل بیت و اہلسنت کے مولف کو یہ بات بھی برداشت نہ ہو سکی اور انہوں نے بیک گردش قلم تمام علماء اسلام کو جاہل و غافل اور فریب خوردہ قرار دے دیا۔ جرم صرف یہ ہے کہ ان حضرات نے حدیث کساء کو نقل کر کے آیت تطہیر کا مرکز ازدواج کی بجائے آل رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو بنا دیا اور اس طرح مولف کے ذوق فساد فی الدین کی تسکین نہ ہو سکی۔

ظاہر کہ مولف خود تو میدان حدیث و رجال میں تہی دامن تھے اس لئے انہوں نے جناب حبیب احمد صاحب کیرانوی کا سہارا لیا اور ان کے حوالے سے حدیث کساء کے تمام اسناد کو غیر معتبر قرار دینے کی ناکام سعی فرمائی۔

اس مقام پر یہ واضح کر دینا ضروری ہے کہ قرآن مجید نے صحت روایات کا یہ قانون بنایا کہ کہ **إِنْ جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا** اگر تمہارے پاس کوئی فاسق خبر لے آئے تو اس کی تحقیق کرو۔ ایسا نہ ہو کہ اس پر اعتماد کر کے کوئی اقدام کر بیٹھو ورنہ بعد میں شرمندگی اٹھانا پڑے۔ جس کا کھلا ہوا مفہوم یہ ہے کہ اگر کوئی غیر فاسق یعنی عادل خبر لے آئے تو بلا تحقیق و تنقح صرف اس کے اعتماد پر قبول کر لو۔ اس میں مذہب و مسلک کا کوئی سوال نہیں ہے۔ راوی کو عادل ہونا چاہئے

اس کے کردار کو پاکیزہ ہونا چاہیے اور بس اور یہی وجہ ہے کہ علماء حدیث نے ہر مذہب و ملت کی روایتیں درج کی ہیں اور ان پر عمل بھی کیا ہے۔ علماء شیعہ نے سکونی (سنی) بنی فضل، فطیہ وغیرہ سے روایتیں لی ہیں اور ان پر مذہب کی بنیاد قائم کی ہے اور علماء اہل سنت میں بخاری و مسلم وغیرہ نے اکثر رواۃ شیعہ بلکہ عمران بن خطاب بھیسے خارجیوں سے بھی روایتیں لی ہیں اور انہیں اساس مذہب قرار دیا ہے۔ علماء رجال نے بھی راویوں کے حالات لکھے ہیں تو اس بات کی تصریح کی ہے کہ فلاں کا مذہب فاسد تھا لیکن وہ ثقہ اور معتبر ہے۔ فلاں شخص سنی یا شیعہ تھا لیکن صادق و صدوق تھا اس لیے اس کی روایت پر عمل کیا جائے گا۔ لیکن افسوس کہ ان تمام قوانین و قواعد اور مسلمات علم و فن ہوتے ہوئے جناب مولف نے صرف دشمنی آل رسول صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم میں حدیث کساء کے تمام اسناد کو باطل اور غیر معتبر ٹھہرانے پر کمر باندھ لی۔ ہمارے لئے تو اتنا ہی کیا کم تھا کہ ان روایات کو ان تمام اصحاب نے اپنی کتابوں میں جگہ دی ہے جو فن حدیث و رجال میں مولف کے استادوں کے استاد تھے۔ اور ازواج رسول صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم سے سچی محبت میں بھی ان سے کوسوں آگے تھے۔ لیکن پھر بھی مولف اور ان کے مرشد کی اہل بیت دشمنی کا اظہار کرنے کے لئے مختصر طور پر ہر حدیث کی سند، اس پر ان کی تنقید اور اس تنقید کی تردید لکھ دینا ضروری سمجھتے ہیں۔ یاد رکھیے کہ مولف نے خود اس بات کا اعتراف کیا ہے کہ حدیث کساء تقریباً "سولہ مختلف سندوں کے ساتھ نقل ہوئی ہے۔ اور ان سب کا تذکرہ بھی کیا ہے لیکن پھر بھی حدیث درجہ اعتبار تک نہ پہنچ سکی جبکہ ایک غیر سند پر بڑے بڑے مسائل شریعت کی بنیاد قائم کر لی گئی ہے۔

۱۔ ابو کریب، حسن بن عطیہ، فضیل بن مرزوق، عطیہ، ابو سعید کلبی۔

تنقید اس میں مسلسل دو راوی غیر معتبر ہیں۔ کلبی کافر، کذاب سہابی تھا اور عطیہ قلب اسانید کے جھوٹ کا مرتکب تھا۔ صفحہ ۸۵

تردید: کلبی کے بارے میں کافر و کذاب کی لفظ صرف اس لئے نقل ہوئی ہے کہ اسے سہابی عبد اللہ بن سبا کا پیرو اور حضرت عثمان کا دشمن فرض کیا گیا ہے اور چونکہ ہم اپنی کتاب "اللہ اکبر" میں یہ واضح کر چکے ہیں کہ ابن سبا کا قصہ ایک فرضی افسانہ ہے اس لئے اس اعتراض کی کوئی حقیقت نہیں ہے۔

عطیہ کو سند بدل دینے کا مجرم بنایا گیا ہے حالانکہ ان کے بارے میں ابن سعد نے طبقات صفحہ ۲۱۲ پر تصریح کی ہے کہ وہ ایک مرد ثقہ اور معتبر تھے اور ظاہر ہے کہ ان کی تصریح کے مقابلہ میں کیرانوی صاحب کی زبردستی کی کوٹھی وقعت نہیں ہے۔

۲۔ محمد بن ثنی بکر بن یحییٰ بن ریان، مندل، اعمش، عطیہ، ابو سعید خدری۔

تنقید: اس میں مندل، عطیہ، ابو سعید ابن سائب کلبی تین راوی بد مذہب ہیں۔ صفحہ ۸۶ تردید: ابھی تک عطیہ سند بدلنے کا مجرم تھا اب بد مذہب ہو گیا معلوم یہ ہوتا ہے کہ کیرانوی صاحب کو ان حضرات کے اعتبار پر کوئی اعتراض نہیں مل سکا اس لئے مذہب کا سارا لیا۔ جبکہ مذہب کا فساد حدیث کی صحت کے لئے حسب ارشاد قرآن مجید مضر نہیں ہوا کرتا۔ مزید لطف یہ ہے کہ اس روایت میں اب سعید کلبی کا ذکر تھا جو ام سلمہ سے روایت کرتے تھے اور اس روایت میں ابو سعید خدری کا ذکر ہے جو براہ راست رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے راوی ہیں اور کیرانوی صاحب نے دونوں کو ایک بنا کر ابو سعید خدری کو بھی غیر معتبر بنا دیا۔

۳۔ ابو کرینہ، دہیج، عبد الحمید، شربن حوشب، فضیل بن مرزوق، عطیہ، ابو سعید خدری۔  
تنقید: اس میں کلبی، عطیہ اور شربن حوشب تین راوی بد مذہب ہیں صفحہ ۸۷۔

تردید: کلبی کے بارے میں وضاحت کی جا چکی ہے عطیہ کی وثاقت کا تذکرہ طبقات ابن سعد میں موجود ہے۔ شربن حوشب کے بد مذہب ہونے کا کوئی ثبوت خود مولف نے بھی نہیں دیا۔ علاوہ اس کے کہ فساد مذہب ضعف روایت کا سبب نہیں ہوتا جب تک کہ کذب ثابت نہ ہو جائے

۴۔ ابو کریم، منصب بن مقدام، سعید بن زہبی، محمد بن سیرین..... ام سلمہ

تنقید: حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ان کو گٹھڑی بنا کر بائیں ہاتھ سے پکڑنا واقعی عجیب اور مناکیر میں سے ہے اور داہنے ہاتھ سے اللہ کی طرف نہ کہ آسمان کی طرف اشارہ کرنا عجیب تر ہے

اس روایت میں ابن زہبی بد مذہب موجود ہے اس لئے ناقابل اعتبار ہے صفحہ ۸۷۔  
تردید: چونکہ روایت میں اس بات کا تذکرہ ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے سب کو چادر کے اندر بٹھا کر دونوں گوشے پکڑ لیے تاکہ کسی اور کی گنجائش ہی نہ رہ جائے اس لئے مولف کی یہ بات کھل گئی اور اپنی بد نفسی کا ثبوت دیتے ہوئے اسے گٹھڑی سے تعبیر کر دیا۔ اس کے علاوہ روایت میں داہنے ہاتھ سے خدا کی طرف اشارہ کرنے کا ذکر ہے جس میں مولف کو عجیب چیز



نظر آئی اور ان کے نزدیک خدا کے بجائے آسمان کا ذکر ضروری معلوم ہوا۔ مجھے روایت کے حرف حرف پر اصرار نہیں ہے لیکن اس اعتراض کے بارے میں قرآن مجید سے ایک نبی خدا کا یہ فقرہ نقل کئے دیتا ہوں انہی فاضلہ الی وہی میں اپنے خدا کی طرف جا رہا ہوں اب ظاہر ہے کہ جب ایک نبی خدا کی طرف جاسکتا ہے تو دوسرا اشارہ بھی کر سکتا ہے۔

وہ گیا ابن زبئی کا بد مذہب ہونا تو وہ صحت روایت کے لئے مضر نہیں جب تک کہ ان کا کذب اور عدم وثوق ثابت نہ ہو جائے۔

۵۔ ابو کریم، خالد بن مخلد، مولیٰ بن یعقوب، ہاشم بن عتبہ، عبداللہ بن وہب، ام سلمہ

تنقید: اس میں خالد جیسا دشمن صحابہ موجود ہے صفحہ ۸۸

تردید: کاش دشمن صحابہ کے بجائے دشمن ازواج کی لفظ رکھی ہوتی تو کسی حد تک بات بھی بن جاتی اس لئے کہ لفظ اہل بیت کا جھگڑا ازواج اور عترت کے درمیان ہے۔ اصحاب سے تو اس کا کوئی تعلق بھی نہیں ہے کہ ان کا دشمن ان کے مخالف میں روایت تیار کر دے۔ پھر سوال یہ بھی ہے کہ دشمن صحابہ ہونا مفر کب ہے آخر ابو ہریرہ، معاویہ، عمران، مغیرہ سب دشمن علیؑ تھے یا نہیں؟ پھر ان سب کی روایتیں کیوں معتبر قرار دی گئیں۔ علاوہ اس کے کہ خالد بقول ابن سعد (طبقات ج ۶ ص ۲۸۳) شیخ الحدیث ہیں بقول ابو داؤد صدوق ہیں تو پھر ان کی روایت کے غیر معتبر ہونے کے کیا معنی ہیں؟

۶۔ احمد بن محمد طوس، عبدالرحمن بن صالح، محمد بن سلیمان اصفہانی، یحییٰ بن عبد کی، عطا عمر بن سلمہ، ام سلمہ۔

تنقید: اس روایت میں اصفہانی نے دانستہ یا نادانستہ غلطی کی ہے صفحہ ۸۸

تردید: غالباً موافق کو یہ خبر نہیں ہے کہ وہ بیسویں صدی میں زندگی کے دن کٹ رہے ہیں اور اس دور میں اتنے بھولے افراد سب مرچکے ہیں جو آنکھ بند کر کے ایمان لایا کرتے تھے۔ اب یہ عذر بیکار ہے فلاں نے دانستہ یا نادانستہ غلطی کی ہے بلکہ غلطی کلیمان کرنا ضروری ہے۔ پھر یہ بھی ثابت کرنا پڑے گا کہ اس غلطی کی نسبت اس غریب کی طرف کیوں ہے آخر روایت میں اور بھی افراد تو موجود ہیں۔ اور اگر یہی سلسلہ چل گیا تو ہر روایت کے بارے میں آسانی سے کہہ دیا جائے گا کہ راوی نے دانستہ طور پر غلطی کی ہے لہذا روایت بیکار ہے اور مذہب کی بنیاد ہی ختم ہو جائے گی۔

۷۔ ابن حمید، عبد اللہ بن عبد القدوس، اعمش، حکیم بن سعد، ام سلمہ  
تفئیدہ عبد اللہ خبیث رافضی، ضعیف الحدیث رافضی المذہب ثقہ نہیں ہے اکثر فضائل اہل بیت  
ہی کی حدیثیں بیان کرتا ہے۔ صفحہ ۸۸

تردید: اب معلوم ہوا کہ راوی کے فاسد المذہب اور غیر معتبر ہونے کا سبب کیا ہے؟ صرف یہی  
کہ وہ فضائل اہل بیت کی حدیثیں بیان کرتا ہے۔ خدا جانے مولف اور ان کے مرشد کو اہل بیت  
سے اتنی دشمنی کیوں ہے جبکہ وہ بھی امکان ہے کہ موصوف سید بھی ہوں اور انہیں اہل بیت کی  
اولاد شمار ہوتے ہوں۔ پھر یہ بھی ایک لطیفہ ہے کہ سارا زور ازدواج کے اہل بیت بنانے پر ہے اور  
خود بھی اہل بیت کی لفظ عترت رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہی کے لئے استعمال فرماتے ہیں ورنہ  
فضائل ازدواج کا بیان کرنے والا تو سروں پر بٹھایا جائے گا۔ اس کے ضعیف وغیرہ ثقہ ہونے کا کیا  
سوال ہے؟

۸۔ عبد الاعلیٰ بن واصل، فضل بن وکین، عبد السلام بن حرب، کلثوم محاربی، ابی عمار، واثلہ  
تفئیدہ: فضل بن وکین شیعہ ہیں مگر اس روایت کا وضع کرنے کا والا غالباً کلثوم محاربی ہے۔  
تردید: غالباً کی بھی ایک رہی۔ روایت کو ضعیف ثابت کرنے والا وہ نسخہ ہے جو ہر حکیم کے  
یہاں نہیں مل سکتا۔ کاش یہ تمہمت فضل ہی کے سر رکھی ہوتی یا کم اس کم کلثوم کو علم رجال کی  
روشنی میں جہلاً ثابت کیا ہوتا ورنہ یہ غالباً تو اپنی رسوائی اور اہل بیت دشمنی کے علاوہ کسی اور  
شے کا سبب نہیں بن سکتا۔ پھر یہ واضح رہے کہ فضل بن وکین بقول علامہ ذہبی امام بخاری کے  
شیخ الحدیث اور حجت ہیں (میزان الاعتدال) اور بقول ابن سعد ثقہ مامون کثیر الحدیث اور حجت ہیں  
(طبقات ج ۶ ص ۲۷۹)۔ عبد الکریم ابن ابی عمیر، ولید بن سلم، ابو عمرو، شداد، ابو عمار،  
واثلہ

تفئیدہ: ابو عمرو راوی متہم ہے متروک الحدیث، ضعیف الحدیث منکر الحدیث ہے صفحہ ۹۰  
تردید: مولف نے متہم ہونے کا کوئی سبب نہیں ظاہر کیا ہے لیکن علم رجال کا مطالعہ یہ بتاتا ہے کہ  
ابو عمرو پر سوائے فساد عقیدہ کے کوئی اور تمہمت نہیں ہو سکتی اور ظاہر ہے کہ یہ تمہمت صحت  
روایت کے لئے مضر نہیں ہے۔

۹۔ محمد بن بکر، حماد بن سلمیٰ، علی بن زید، ابن جدعان، انس

تفقیدہ علی بن زید رافضی ہے شیعہ لُبابس یہ ہے کہ اس کی حدیث کی اور لکھی جاسکتی ہے مگر یہ قوی نہیں ہے۔ صفحہ ۵۰

تردیدہ ماشاء اللہ لکھی جاسکتی ہے معلوم ہوتا ہے کہ دیگر راویوں کی روایت کا لکھنا بھی حرام ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ فن رجال میں لُبابس یہ کا مطلب ہی یہ ہے کہ اس کی روایت پر عمل کرنے پر کوئی مضائقہ نہیں لیکن مولف کی اہل بیت دشمنی اسے غیر قوی ٹھہرانے پر مجبور ہو گئی۔ یہ بھی ملحوظ رہے کہ ذہبی نے میزان الاعتدال میں علوی بن زید کی روایت کو اخذ کرنے پر اصحاب کا عمل ثابت کیا ہے جو عمل کی واضح دلیل ہے۔

۱۱۔ وکیع، ابو نعیم یونس بن ابی اسحاق، ابو داؤد ابو الحرمہ، انس

تفقیدہ مولف کو قدم قدم پر یہی بات کھٹک رہی ہے اور وہ اپنی اہل بیت دشمنی سے مجبور ہو جاتے ہیں ورنہ رافضیت کسی وقت بھی صحت حدیث پر اثر انداز نہیں ہوتی۔

۱۲۔ عبدالاعلیٰ بن واثل، فضل بن وکیع، یونس ابی اسحاق ابو داؤد ابو الحرمہ، انس

تردیدہ ابن وکیع کے حجت ہونے کی عبارت ذہبی کی میزان الاعتدال اور ابن سعد کی طبقات ج ۶ ص ۲۷۹ سے نقل کی جا چکی ہیں۔

۱۳۔ ابن وکیع محمد بن بشر، زکریا، مصعب، شبہ، صفیہ، عائشہ

تفقیدہ مصعب قوی نہیں ہے مناکیر حدیثیں روایت کرتا ہے۔ اس مضمون کی روایت عموماً ام سلمہ سے ہے مگر عائشہ کی روایت ہے۔ معلوم ہوتا ہے کہ مصعب ہی نے یا کسی نے سند بدل دی ہے صفحہ ۹۱

تردیدہ معلوم ہوتا ہے کہ یہ بھی خوب عذر ہے۔ اس قسم کی روایت عموماً ام سلمہ سے لہذا عائشہ سے ہونا غلط ہو گیا۔ اس منطلق کا جواب نہیں گویا عائشہ کی طرف سے فضائل اہل بیت کی حدیث نقل ہو تو غیر معتبر ہوگی۔ اس لئے کہ مولف کی نظر میں وہ بھی انہیں کی طرح دشمن اہل بیت تھیں۔

۱۴۔ موسیٰ بن عبدالرحمن، سروق، یحییٰ ابن ابراہیم، ہلال بن مقلاص، زید، شہر بن حوشب ام سلمہ

تفقیدہ شہر بن حوشب ناقابل اعتبار ہے اور اس کا ام سلمہ سے روایت کرنا قابل تعجب ہے۔

تردید: آپ کا تعجب صحیح حدیث کو غلط ثابت کر سکتا ہے ماشاء اللہ۔ لطف تو یہ ہے کہ حضرت عائشہ سے غسل جنابت کی روایت نقل ہو تو تعجب نہیں ہے، اور حضرت ام سلمہ سے کساء کا واقع ہو تو تعجب۔

۱۵۔ ابن شنی، ابو بکر حنفی، بکیر بن سار، عامر بن سعد

تصفیقہ: اس روایت کے اسناد کا حال کوئی ماہر فن رجال ہی بتلا سکتا ہے!

تردید: روایت کو ضعیف ثابت کرنے کا ایک طریقہ یہ بھی ہے جس کی وجہ علامہ کیرانوی اور مولف پر مشترک طور سے نازل ہوئی ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ یہ دونوں حضرات علم رجال سے قطعی بے خبر ہیں انکا کام صرف اہل بیت کی دشمنی ہے۔ جو ہر طور کر رہے ہیں۔

۱۶۔ محمد بن عمار، اسماعیل بن ابان، صباح بن یحییٰ، ابو دیلم

تفقید: اس واقعہ میں حضرت علی بن حسین نے شام میں اپنے کو اہل بیت کہا تھا لیکن مجھے آپ کے لئے یہ گمان بھی نہیں کہ آپ ازواج کی بجائے اپنے کو اہل بیت کہیں گئے اسماعیل، سدی، صدوق تو ہیں۔ مگر ان کو وہم ہوتا ہے اور ان پر تشیع کا الزام بھی ہے۔ صفحہ ۹۲

تردید: ظاہر ہے کہ آپ کو کیسے گمان ہو سکتا ہے۔ آپ تو اہل بیت کے دشمن اور ازواج کے عقیدت مند ہیں۔ حضرت علی بن الحسینؑ تفسیر قرآن اور حقیقت کلام اللہ سے باخبر تھے انہیں تحریف و عناد سے کوئی سروکار نہیں تھا۔ اس لیے ان کی بات آپ کی سمجھ میں نہیں آ سکتی۔ اسماعیل بخاری کے استاد حدیث اور صدوق تھے اس لئے تشیع کا الزام صحت روایت کے لئے مضر نہیں ہو سکتا۔

### چند لطائف

مذکورہ بالا روایات کے اسناد کو بزعم خود باطل کرنے کے بعد مولف نے چند روایتی امور کا تذکرہ کیا ہے۔ جس سے روایت کو مخدوش بنانے کی ناکام کوشش کی ہے۔ ہمارا فرض ہے کہ خاتمہ بحث میں ان لطائف کا بھی جائزہ لے لیں تاکہ مولف اور ان کی درایت دونوں کی حقیقت واضح ہو جائے۔

۱۔ ”امام طبری نے ان روایتوں کو تو بڑے زور شور سے لکھا ہے اور ازواج کے بارے میں حضرت عکرمہ کی روایت کو ابن عباس کے بعد لکھا ہے۔“



عکرمہ کے ساتھ حضرت کی تلفظ بھی خوب ہے غالباً وہ بھی مولف موصوف کی طرح ایک حضرت تھے اور یقیناً تھے۔ اس لئے ان کی دشمنی علیؑ شر آفاق تھی۔ چنانچہ عسقلانی نے مقدمہ الباری میں ابن خلکان نے وفیات الاعیاء میں، یا قوت رومی نے معجم الادباء اور شہرستانی سے الملل والنحل میں اس بات کا واضح اعتراف کیا ہے اور اکثر ارباب رجال و تاریخ نے انہیں خوارج میں شمار کیا ہے جن کا دشمن علیؑ ہونا روز روشن کی طرح واضح ہے۔ لطیفہ تو یہ کہ عکرمہ نے روایت کرنے کے بجائے بازار میں شور کرنا شروع کر دیا تھا کہ آیت اہل بیت کے بجائے ازواج کی شان میں ہے جو اس بات کی کھلی ہوئی دلیل ہے کہ وہ کھلم کھلا دشمن آل رسول صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم تھا اور اس کے اعلان میں ہوش و حواس کھو بیٹھا تھا۔ بعض ارباب رجال نے تو اسے کذاب سے تعبیر کیا ہے۔

۲۔ ”ان روایات میں نمبر ۶ ترمذی نے اور نمبر ۱۳ مسلم نے لی ہے باقی اس قائل نہیں کہ صحاح والے اپنے یہاں لکھتے ہیں۔“

یاد رکھیے کہ یہ نمبر ۶ وہی ہے جس میں مولف نے دانتہ یا دانتہ غلطی کا احتمال ظاہر کیا اور نمبر ۱۳ وہی ہے جس کے حضرت عائشہ سے مروی ہونے پر اظہار تعجب کیا ہے اور ظاہر ہے کہ یہ دونوں اعتراضات مہمل ہیں اس لئے ان دونوں روایات کی صحت پر کوئی اعتراض نہیں ہو سکتا اور ایسی حالت میں حیرت انگیز بات یہ ہے کہ جس کے لئے دو معتبر حدیثیں جنہیں دو اصحاب صحاح نے نقل کیا ہے اسے نظر انداز کر دیا جائے اور جس کی کوئی سند نہیں ہے بلکہ عکرمہ خارجی نے گھڑا ہے اس پر اعتماد کر لیا جائے تفاوت راہ از کجاست تاجہ کجا۔

۳۔ اگر کساء کا واقعہ صحیح ہے تو اس کو ثقہ اور غیر متہم راویوں نے کیوں نہیں بیان کیا۔ اس مسئلہ پر اظہار خیال کرنا انتہائی خطرناک ہے اس لئے ان تمام روایات کے راوی ثقہ اور معتبر ہیں اور رہ گیا ان کا متہم ہونا تو ظاہر ہے کہ جو بھی فضائل اہل بیت کی حدیثیں نقل کرے گا تو اگر غیر متہم بھی رہا ہو گا تو خوارج کی نظر میں متہم ہو جائے گا اس لئے کہ ایسے مسئلے میں غیر متہم افراد کا پیدا ہونا تقریباً ناممکن ہے اور حیرت تو یہ ہے کہ ایسے جلیل القدر اصحاب حدیث متہم قرار پائے اور عکرمہ جیسا خارجی م نہ بن سکا بات صرف یہ ہے مولف کی نظر میں متہم اور غیر متہم کا معیار دوستی اور دشمنی آل رسول صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم ہے۔ ہر دوست متہم اور ہر دشمن

غیر متہم۔ تعجب تو یہ ہے کہ موصوف نے مسلم اور ترمذی کو کیوں نہیں متہم بنادیا جنہوں نے ان حدیثوں کو نقل کیا ہے تاکہ انکی کتابوں کا اعتبار بھی ختم ہو جاتا۔

۴۔ ”حضور صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم نے بارہ حضرات کو اہل بیت کہا تھا تو کساء میں چار کیسے کہہ دیا۔“

یہ بات پہلے واضح کی جا چکی ہے کہ ان بارہ افراد کے اہل بیت ہونے کے لئے کوئی معتبر حدیث نہیں۔ ان میں اکثر کو اہل کہا گیا ہے۔ اور صرف سلمان کے لئے اہل بیت کا لفظ استعمال کیا ہے اور وہ بھی منہ اہل البیت نہ کہ اہل البیت!

۵۔ ان روایات میں اختلاف ہے ایک روایت میں آیت کا نزول پہلے اور کساء کا قصہ بعد میں دوسری میں برعکس۔ ایک میں ازواج دوسری میں ذوات اربعہ، ایک میں کساء پر بٹھانا دوسری میں شامیانہ بنانا۔ ایک میں چاروں کو گٹھڑی میں بند کرنا صفحہ ۹۳-۹۴

مولف کے قلم کی عیاری اس منزل پر ختم ہو جاتی ہے۔ موصوف نے روایات کو مشبہ بنانے کے لئے پہلے تو صرف ایک واقعہ فرض کیا اور پھر چاروں کو بکھی شامیانہ سے تعبیر کر دیا کبھی ازہانہ سے اور کبھی گٹھڑی بنانے سے حالانکہ یہ سب دھوکے بازی کی باتیں ہیں۔

بات صرف یہ ہے کہ آیت ایک مرتبہ نازل ہوئی ہے اور وہ اس وقت جب پنجتن پاک زیر کساء جمع ہوئے تھے اور حضرت ام سلمہ نے داخلہ کی خواہش ظاہر کی تھی اور رسول اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم نے روک دیا تھا لیکن آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم نے مختلف مواقع پر اس واقعہ کو دہرایا ہے تاکہ امت ان تمام دھوکوں میں مبتلا نہ ہو سکے۔ جن میں آج مبتلا کیا جا رہا ہے۔ اس کے بعد حضرت نے جناب فاطمہ کے دروازے پر آکر بار بار آیت کی تلاوت کی تاکہ اہل بیت کا صحیح تعین ہو جائے لیکن خدا برا کرے تعصب کا کہ خوارج نے آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی ان تمام کوششوں کو رائیگاں کر دیا اور آیت تطہیر کو اہل بیت سے جدا کرنے میں کوئی دقیقہ نہ اٹھا رکھا۔

کساء کا واقعہ صرف یہ ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم نے تمام حضرات کو چادر کے نیچے جمع کر کے چادر کے دونوں گوشے پکڑ لئے جس کو ہر راوی نے اپنے الفاظ میں بیان کیا اور مولف نے اختلاف پیدا کرنے کے لئے اسی کو شامیانہ، چادر، گٹھڑی سے تعبیر کر ڈالا۔

واقعہ کی تکرار ہی کا یہ نتیجہ تھا کہ کہیں حضرت ام سلمہ سے روایت ہے اور کہیں حضرت عائشہ سے چنانچہ مسند احمد کے جزء چہارم کا مطالعہ اس حقیقت کو بخوبی واضح کر دیتا ہے۔

## اعتراض

اگر آیت تطہیر سورہ احزاب کی آیت نہیں تو پھر یہ کس سورہ کی آیت ہے۔

## جواب

خليفة ثالث نے ترتیب آیات میں وہ تجزئہ کر دی ہے کہ سمجھ میں نہیں آتا کہ یہ آیات کہاں کہاں کی تھیں اور کہاں کہاں ہیں۔ البتہ آیت تطہیر کی لفظی اور معنوی حیثیت بتاتی ہے کہ یہ آیت سورہ دھر سے لی گئی ہے۔

## اعتراض

اہل بیت دو قسم کے ہی ہیں ایک ہیں اہل بیت قرآنی دوسرے ہیں اہل بیت حدیثی اہل بیت قرآنی ازواج نبی ہیں کیونکہ آیہ تطہیر کا سیاق و سباق اسی پر دلالت کرتا ہے۔ دوسرے ہیں اہل بیت حدیثی وہ ہیں پنجتن کیونکہ احادیث میں ان کا ذکر ہے۔

## جواب

جناب علامہ جوادی اپنے رسالہ اہل بیت کے ص ۵ پر اس اعتراض کا تفصیلی جواب یوں تحریر فرماتے ہیں۔ اس سلسلے میں آیات و احادیث دونوں نے مفصل بحث کرنا ہے اس لئے اس تقسیم پر کوئی عبوری تبصرہ نہیں کرنا ہے۔ البتہ اس مغالطہ کو واضح کرنے کے لئے اس بات کی طرف متوجہ کر دینا ضروری ہے کہ احادیث میں لفظ اہل بیت کا پنجتن پاک کے لئے استعمال اگر صرف ان فضائل کے ذیل میں ہوا ہے جو آیت تطہیر سے غیر متعلق ہیں تب تو اس تقسیم کا کوئی عقلی منشاء بھی ہو سکتا ہے۔ لیکن اگر حدیث شریف نے آیت ہی کے ذیل میں اہل بیت سے مراد پنجتن پاک قرار دیا ہو تو یہ تقسیم ایک مغالطہ سے کچھ نہ ہوگی اور نتیجہ یہ ہوگا کہ خمسہ نجباء اہل بیت کے مصداق ہیں اور ازواج سے آیت کا کوئی تعلق نہیں ہے اس لئے کہ نبی کریم صلی اللہ و

آلہ وسلم سے بہتر آیت کی تفسیر کرنوالا کوئی نہیں ہو سکتا۔

دوسری بات یہ بھی ہے کہ آیت تطہیر میں ”اہل بیت“ سے خمسہ نجباء کا مراد ہونا تو قطعی اور یقینی ہے۔ بحث صرف یہ ہے کہ اس نقطہ میں ازواج کی بھی گنجائش ہے یا نہیں؟ لہذا ایسی صورت میں اہل بیت سے صرف ازواج کو مراد لینا تمام علماء اسلام کے اجماع کے مخالف اور ان تمام احادیث کی تکذیب ہے جن میں سرکارِ دو عالمؐ نے خمسہ نجباء کو لفظ اہل بیت سے تعبیر کرتے ہوئے انہیں آیت کا مصداق قرار دیا ہے۔

اس مختصر تمہید کے بعد ہمیں ایک نظر آیت تطہیر اور اس کے قبل و بعد کی آیتوں پر کرنا پڑے گی۔ تاکہ آیت کی باریکیوں کو نظر لانے کے بعد یہ فیصلہ کیا جاسکے کہ آیت کے دامن میں ازواج کی گنجائش نکل سکتی ہے یا نہیں؟

ارشاد ہوتا ہے: **يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِّأَزْوَاجِكَ إِن كُنْتُنَّ تَرَوْنَ الْحَيٰوةَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا فَتَعَالَيْنَ أُمَتِّعْكُنَّ وَأَسَرِّحْكُنَّ سَرَاحًا جَمِيلًا ۚ وَإِن كُنْتُنَّ تُرِوْنَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالنَّارَ الْآخِرَةَ ۖ فإِنَّ اللَّهَ أَعَدَّ لِلْحَسَنَاتِ مِثْنَ أَجْرًا ۚ عَظِيمًا**

اے پیغمبر! اپنی ازواج سے کہہ دو اگر تم دنیا کی زندگی اور اس کی آرائش چاہتی ہو تو آؤ ہم تمہیں حسن و خوبی کے ساتھ رخصت کر دیں اور اگر اللہ و رسول اور روزِ آخرت کی طالب ہو تو اللہ نے تم میں سے نیک کردار عورتوں کیلئے اجرِ عظیم مہیا کر دیا ہے۔

اس آیت میں سب سے زیادہ قابلِ توجہ دو باتیں ہیں:-

۱۔ خطابِ نبی کے ذریعہ ہوا ہے اور مخاطب لفظ ”ازواج“ کو قرار دیا گیا ہے۔

۲۔ آیت مقامِ مدح نہیں ہے بلکہ ان کے نامناسب طعنائم پر عتاب کر رہی ہے جن کا کردار اچھا اور جن کا عمل صالح ہو۔

**يَا نِسَاءَ النَّبِيِّ مَن يَأْتِ مِّنْكُمْ بِفَاحِشَةٍ مُّبِينَةٍ يُضَاعَفْ لَهَا الْعَذَابُ ضِعْفَيْنِ ۚ وَكَانَ ذَٰلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا ۚ وَمَن يَقْنُتْ مِنكُنَّ لِلَّهِ وَرَسُولِهِ وَتَعْمَلْ صَالِحًا ۖ نُؤْتِهَا أَجْرَهَا مَرَّتَيْنِ وَأَعْتَدْنَا لَهَا رِزْقًا كَرِيمًا ۚ يَا نِسَاءَ النَّبِيِّ لَسْتُنَّ كَأَحَدٍ مِّنَ النِّسَاءِ ۚ إِنِ اتَّقَيْتُنَّ فَلَا تَخْضَعْنَ بِالْقَوْلِ فَيَطْمَعَ الَّذِي فِي قَلْبِهِ مَرَضٌ وَقُلْنَ قَوْلًا مَّعْرُوفًا ۚ وَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ وَلَا تَبَرَّجْنَ تَبَرُّجَ الْجَاهِلِيَّةِ الْأُولَىٰ ۚ وَأَقِمْنَ الصَّلَاةَ وَآتِينَ الزَّكَاةَ وَأَطِعْنَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا**



اے زنان پیغمبرا جو تم میں سے ناشائستہ حرکت کا ارتکاب کرے گی اسے دوہرا عذاب دیا جائے گا۔ اور یہ بات اللہ کے لئے آسان ہے۔ اور جو خدا اور رسول کا اتباع اور عمل صالح کرے گی اسے دوہرا اجر ملے گا اور ہم نے اس کے لئے بہترین رزق مہیا کر رکھا ہے۔ اے زنان پیغمبرا تم عام عورتوں جیسی نہیں ہو بشرطیکہ تقویٰ اختیار کئے رہو۔ لہذا اپنی باتوں میں لوج نہ پیدا کرو ایسا نہ ہو گمان لوگ کسی اور لالچ میں پڑ جائیں۔ تم اچھی اچھی باتیں کیا کرو۔ اپنے گھروں میں بیٹھو۔ پہلی سی جاہلیت کا بناؤ سنگار نہ کرو۔ نمازیں قائم کرو، زکوٰۃ ادا کرو خدا و رسول کی اطاعت کرو۔

اے اہل بیت! اللہ کا صرف یہ ارادہ ہے کہ تم سے ہر قسم کے رجس کو دور رکھے اور تمہیں جو پاک رکھنے کا حق ہے اس طرح پاک رکھے۔  
ان آیتوں میں اولاً "تو خطاب لفظ "ازواج" کے بجائے لفظ نساء النبی سے کیا گیا ہے اور گفتگو پیغمبر کی وساطت کے بجائے براہ راست ہو رہی ہے۔

اور ثانیاً۔ تمام عورتوں سے ایک انداز سے گفتگو نہیں ہوئی۔ بلکہ انہیں دو حصوں پر تقسیم کر دیا گیا اور پھر اعلان ہوا کہ جو بد کردار ہوگی اس کو دوہرا عذاب اور جو نیک کردار ہوگی اس کے لئے دو گنا ثواب، جس کی بناء پر یہ کہنے کی جسارت کی جاسکتی ہے کہ لفظ ازواج کے مصداق میں مجموعی طور پر دو قسمیں فرض کی جاسکتی ہیں۔ لیکن لفظ نساء کے افراد میں سب پر ایک حکم نہیں لگایا جاسکتا۔ بلکہ ان میں دونوں کی تقسیم کر کے انہیں الگ الگ کرنا پڑے گا۔ اور ہر ایک کیلئے علیحدہ حکم تلاش کرنا پڑے گا۔

چنانچہ اس کے بعد دو ٹکڑے ہو جاتے ہیں ایک میں انہیں "نساء النبی" کو گھر میں قرار رکھنے، بناؤ سنگار نہ کرنے، نماز و زکوٰۃ کی پابندی اور اطاعت کا حکم دیا جا رہا ہے۔ اور دوسرے میں اہل بیت کی طہارت و پاکیزگی کا اعلان ہو رہا ہے۔

وَانْكُرْنَ مَا يُكُنْ فِي بُيُوتِكُنَّ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ وَالْحِكْمَةِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ لَطِيفًا خَبِيرًا

○

اے زنان پیغمبرا تمہارے گھروں میں جن آیات الہی اور حکمت کا چرچا رہتا ہے انہیں یاد رکھو۔ اللہ یقیناً "لطیف اور باخبر ہے۔"  
اس آیت کا تعلق بھی ماقبل کی آیت سے ہے جہاں زنان پیغمبر سے گفتگو ہو رہی تھی

اور انہیں مختلف تعلیمات دیئے جا رہے تھے۔

اہل بیت کا ازواج کا مراد لینا ناممکن ہے۔ لیکن یہ واضح رہے کہ ازواج کی بحث سے رسول اکرم صلی اللہ و آلہ وسلم کی کم از کم دو محترم بیویاں خارج ہیں۔ ایک جناب خدیجہ اور ایک جناب ام سلمہ۔

جناب خدیجہ اس لئے الگ ہیں کہ یہ آیت سورہ احزاب کی ہے اور سورہ احزاب جنگ احزاب کے سلسلے سے مدینہ میں نازل ہوا ہے جبکہ جناب خدیجہ ہجرت سے پہلے ہی اس دار فناء سے رحلت فرما چکی تھیں۔

جناب ام سلمہ کی بے تعلقی کا راز یہ ہے کہ انہوں نے روایات صحیحہ کی بناء پر اپنے موقف کو وقت نزول آیت ہی صاف کر لیا تھا اور گوشہ چادر کو تھام کر بظاہر داخل ہونے کی کوشش کر کے رسول اکرم صلی اللہ و آلہ وسلم سے "انک علی خیر" کی سند لے کر واضح کر دیا تھا کہ میرے دامن کردار پر کوئی دجہ نہیں ہے اور نہ آیت کے عتاب کا مجھ سے کوئی تعلق ہو سکتا ہے۔

پھر سب سے بڑی بات یہ ہے کہ جن حضرات نے آیت میں ازواج کو داخل کرنے کی کوشش کی ہے ان کی نگاہ کرم بھی حضرت ام سلمہ جیسی محذرات پر نہیں ہے اس لئے کہ ان کا فیصلہ پہلے ہی ہو چکا تھا۔ ان کے پیش نظر کچھ محذرات ہیں جن کو دامن اغلاط سے پاک بنانے کے لئے اہل بیت کی مدح کا اسی طرح سہارا لیا گیا ہے جس طرح امیر شام نے ابن مسلم کی مدح کے لئے حضرت علی کی شان میں نازل ہونے والی آیت ہجرت کا سہارا لیا تھا۔

آیات مذکورہ بالا سے نتیجہ اخذ کرنے سے پہلے یہ بھی دیکھ لینا پڑے گا کہ آیت میں تین قسم کے الفاظ استعمال ہوئے ہیں اور ہر لفظ کے خطاب کا انداز جداگانہ ہے سب سے پہلے ازواج کی لفظ آئی جہاں مدح و ذم، اچھائی اور برائی میں سب سے یکساں خطاب کیا گیا ہے۔

اور خطاب میں سرکار دو عالم کو واسطہ بنایا گیا۔ اس کے بعد نساء کی لفظ آئی جہاں سے خطاب براہ راست ہوا۔ اور سب سے یکساں گفتگو نہیں ہوئی بلکہ خواتین کو دو حصوں پر تقسیم کر کے دونوں کے حکم الگ الگ بیان کئے گئے۔

آخر آیت میں لفظ اہل بیت استعمال کی گئی ہے جہاں خطاب براہ راست ہوا اور صیغہ مذکر کے استعمال کئے گئے جس کا کھلا ہوا مطلب یہ ہونا چاہیے کہ تینوں لفظوں کے مصداق الگ الگ

ہیں ورنہ قرآن کریم کی بلاغت مجروح ہو جائے گی اور ازواج کے بعد نساء اہل بیت کے الفاظ کی تکرار کو بے معنی و بے سبب ماننا پڑیگا یا قرآنی اعجاز عبارت آرائی کی قربان گاہ پر بھینٹ چڑھ جائے گا جس کا تصور بھی ایک مرد مسلم کے لئے ناخوشگوار بلکہ ناممکن ہے۔

دوسری بات یہ کہ ”آیت تطہیر“ کے قبل و بعد کے تمام فقرات میں احکام، تعلیمات، پابندی و تنبیہ کا انداز اختیار کیا گیا ہے جب کہ آیت تطہیر میں ایسی کوئی بات نہیں ہے بلکہ اس میں کھلی ہوئی لفظوں میں اہل بیت کے مصداق افراد کی طہارت کا اعلان کیا گیا ہے۔..... چاہے اس اعلان کا تعلق پاک کرنے سے ہو یا پاک رکھنے سے لیکن یہ بہر حال طے ہے کہ اس میں کوئی حکم یا تعلیم نہیں ہے۔

تیسرا نکتہ یہ ہے کہ آیت تطہیر کے قبل یا بعد ازواج و نساء کے بارے میں جتنے فقرات استعمال ہوئے ہیں ان میں بیت کا ذکر جمع کے صیغہ کے ساتھ کیا گیا ہے جیسے ”قرن فی بیوتکن“ ”یتلی فی بیوتکن“ جب تک آیت تطہیر میں جمع کے بجائے مفرد لفظ استعمال ہوئی ہے اہل بیت تو کیا اس کا کھلا ہوا مطلب یہ نہ ہو گا کہ بیوت سے تعلق رکھنے والے افراد اور ہیں اور بیت سے رابطہ رکھنے والے حضرات اور!

چوتھا نکتہ یہ ہے کہ ”بیوت“ کی لفظ کے ساتھ ”کن“ کی ضمیر استعمال ہوئی ہے جس کی مخاطب خود ازواج ہیں۔ لہذا گھروں سے مراد انہیں کے گھر ہوں گے اور ”الیست“ کے ساتھ کوئی متعلق نہیں ہے اس لئے اس گھر سے کوئی اور گھر مراد ہونا چاہیئے وہ نبی صلی اللہ و آلہ و سلم کا گھر ہو یا خدا کا گھر یا چادر کا گھر یا نسب و نسل کا گھر یا کوئی اور شے!

بعض ارباب نظر کا خیال یہ ہے کہ آیت تطہیر بھی قبل و بعد کی آیتوں کی طرح ایک قسم کی تعلیم پر مشتمل ہے اور آیات کا ترجمہ یہ ہے کہ اللہ کا ارادہ یہ ہے کہ تم کو پاک کر دے اور اس طرح پاک کر دے جو پاک کرنے کا حق ہے۔

اس ترجمہ کا تعلیم و حکم سے کیا رابطہ ہو گا اس کی وضاحت کیلئے اس حقیقت کو پیش نظر رکھنا پڑیگا کہ ارادہ کی دو قسمیں ہیں:-

تکوینی اور تشریعی

ارادہ تکوینی:- پروردگار کے اس ارادہ کا نام ہے جس میں ارادہ کا تعلق خود اپنے عمل سے







[illegible]

نکات بالا کی روشنی میں یہ بات با آسانی کہی جاسکتی ہے کہ آیات تطہیر میں ارادہ سے مراد ارادہ تشرعی نہیں ہے بلکہ یہ ایک تکوینی ارادہ ہے جس کا تعلق صرف ذات احدیت سے ہے اور آیت کا مفاد یہ ہے کہ اللہ اپنے اختیار خاص سے اہل بیت کو پاک رکھنا چاہتا ہے اب ظاہر ہے کہ ارادہ الہی میں جتنا زور ہو گا اسی قدر اہل بیت کی طہارت بوزن و باعظمت ہو گی۔۔۔۔۔ اگر ارادہ الہی کن فیکون کا مصداق ہے تو طہارت الہیت کیلئے بھی کوئی فاصلہ کا لمحہ تصور نہیں کیا جاسکتا۔

ارادہ الہی کو نیکوئی مان لینے کے بعد ایک اہم سوال یہ اٹھتا ہے کہ آیات مذکورہ میں تعلیمات و احکام کا آیت تطہیر سے رابطہ کیا ہو گا؟

اس مقام پر آیات کے سیاق و سباق اور اسلوب و نظام کو دیکھنے کے بعد صرف ایک ہی بات کہی جاسکتی ہے اور وہ یہ کہ خلاق کائنات نے آیات احکام میں مختلف تعلیمات کا تذکرہ کر کے اہل بیت (ازواج) کو اس امر کی طرف متوجہ کیا ہے کہ ہم تمہیں پاک و پاکیزہ بنانا چاہتے ہیں۔----- لیکن یہ ارادہ اسی وقت منظر عام پر آئیگا جب تم ہماری تعلیمات پر مکمل طریقہ سے عمل پیرا ہو جاؤ۔ اس شرط کی تکمیل کے بغیر ہم تمہاری طہارت اور پاکیزگی نفس کے ذمہ دار نہیں ہیں!

ظاہر ہے کہ اس فرض کی بناء پر تفسیر کی آیت صرف انہیں ازواج کے لئے ہوگی جن کی سیرت قبل و بعد کی آیتوں پر عملاً مکمل آئینہ رہی ہو یعنی جن ازواج نے زندگی دنیا اور دنیا کی زندگیوں کو طمع آمیز نگاہوں سے نہ دیکھا ہو جن کے کردار میں کوئی کھلی ہوئی برائی نہ ہو۔۔۔۔۔ جنہوں نے تقویٰ الہی کو اپنا شعار بنایا ہو۔۔۔۔۔ جن کی گفتگو کے

انداز میں رکاوٹ نہ رہی ہو۔۔۔۔۔۔ جن کے بارے میں بد نفسوں نے طمع نہ کی ہو۔۔۔۔۔۔  
 جنہوں نے اپنے گھر ہی میں قیام کیا ہو۔۔۔۔۔۔ جن کے یہاں جاہلیت نما بناؤ سنگار کی نمائش نہ  
 رہی ہو۔۔۔۔۔۔ جنہوں نے نماز قائم کی ہو، زکوٰۃ ادا کی ہو۔۔۔۔۔۔ خدا اور  
 رسول کی مکمل اطاعت کی ہو آیات الہی اور علامات حکمت کو یاد رکھا ہو۔۔۔۔۔۔

ایسا نہ کرنے کی صورت میں آیت ان سے بے تعلق ہو جائے گی اور ان ہستیوں کے  
 آستانے کو اپنی منزل بنائے گی جن کے کردار میں کوئی نقص رہا ہو جنہوں نے طمع دنیا نہ کی ہو  
 کھلم کھلا برائی نہ کی ہو۔۔۔۔۔۔ تقویٰ کو شعار بنایا ہو  
 صاف صاف گفتگو کی ہو۔۔۔۔۔۔ گھر کے باہر قدم نہ نکالا ہو۔۔۔۔۔۔ بناؤ سنگار  
 سے علیحدگی رکھی ہو۔۔۔۔۔۔ احکام الہیہ کی مکمل پابندی اور آیات الہی کی تلاوت  
 کی ہو۔۔۔۔۔۔

اہل نظر تاریخ کا آئینہ سامنے رکھیں اور دیکھیں کہ آیات کے ان شرائط کو پیش نظر رکھنے  
 کے بعد کون ازواج آیت کا مصداق بن سکتی ہیں اور کن کن سے آیت کا رابطہ ختم ہو جاتا ہے؟  
 تاریخ گواہ ہے کہ حضرت ام سلمہ وہ خاتون ہیں جن کو سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے پاکیزگی  
 کردار اور عاقبت خیر کی بشارت دی ہے۔ لہذا اگر آیت میں ازواج کی گنجائش ہو سکتی تھی تو وہ  
 صرف انہیں جیسی مقدس خواتین کے لیے۔۔۔۔۔۔ لیکن صحیح و معتبر حدیثیں شاہد ہیں کہ حضور  
 اکرم صلی اللہ وآلہ وسلم نے انہیں زیر کساء آکر آیت میں داخل ہونے سے صاف صاف روک  
 دیا تھا اور ظاہر ہے کہ جب ان کی گنجائش نہ رکھی گئی تو اور کا سوال ہی کیا رہ جاتا ہے؟

یہاں تک پہنچنے کے بعد مولانا ابو الاعلیٰ مودودی کی تحقیق بھی دلچسپی سے خالی نہ ہوگی۔  
 موصوف اپنی تفسیر میں آیات بالا سے امت کے لیے مواعظ و نصائح کا استفادہ کرتے ہوئے فرماتے  
 ہیں کہ بناؤ سنگار سے ممانعت دور حاضر کے رائج شدہ فیشنوں پر ایک ضرب کاری کی حیثیت  
 رکھتی ہے جس طرح گھر میں قرار پکڑنے کی نصیحت۔

ایک طرف صنف نازک میں یہ احساس پیدا کرتی ہے کہ اس کا میدان عمل گھر کی  
 چار دیواری ہے اور دوسری طرف ان تمام اقدامات سے روکتی ہے جسے عصر حاضر نے اس کے  
 لیے روا رکھا ہے۔ عورت کے لیے سیاسیات میں حصہ لینا، مردوں کے اجتماعات میں شرکت کرنا، گانا  
 بجانا، تقریر کرنا یہ تمام اعمال وہ ہیں جنہیں آیت کی روشنی میں کسی طرف معاف نہیں کیا جاسکتا۔

حررت کے سیاسیات میں حصہ لینے کی سب سے بڑی دلیل یہ پیش کی جاتی ہے کہ حضرت عائشہ نے جنگ جمل میں حصہ لیا تھا۔۔۔۔۔ حالانکہ ان لوگوں نے ان کے بعد کے طرز عمل کو نظر انداز کر دیا ہے۔ چنانچہ روایت میں ہے کہ جب انہیں جنگ جمل کی یاد آ جاتی تھی تو اس قدر گریہ فرماتی تھیں کہ ان کا دوشہ آنسوؤں سے بھیگ جاتا تھا جس کا کھلا ہوا مطلب یہ ہے کہ وہ اپنے اس عمل پر شرمندہ تھیں۔ لہذا اسے آئندہ نسلوں کے لیے دلیل جواز نہیں بنایا جاسکتا۔

مجھے مولانا موصوف کی ذکر کی ہوئی روایت سے کوئی بحث نہیں ہے۔ ہو سکتا ہے کہ ام المومنین اسی انداز سے گریہ فرماتی رہی ہوں۔۔۔۔۔ ہو سکتا ہے کہ پروردگار عالم نے ان کی اس غلطی کو معاف کر دیا ہو جیسا کہ مولانا اور ان کے ہم خیال حضرات کے مسلک کا تقاضا ہے۔

لیکن یہ سوال ہے کہ کیا اس انداز سے گریہ کرنا اس امر کی واضح دلیل نہیں ہے کہ وہ اپنے اس اقدام کو آیت کی کھلی ہوئی مخالفت سمجھتی تھیں؟ یقیناً ایسا ہی ہے۔۔۔۔۔ اور جب یہ طے ہو گیا تو اتنا تسلیم کر لینے میں کیا بات مانع ہوتی ہے کہ انہیں آیت کے افراد سے علیحدہ رکھا جائے اس لیے کہ آیت نے قرار کو تطہیر کی شرط قرار دیا ہے۔۔۔۔۔ قرار سے الگ ہونے کے بعد کی شخصیت آیت سے الگ ہو جاتی ہے۔۔۔۔۔ توبہ اور معافی کے بعد دوبارہ داخلہ کے لیے کسی نئی آیت کی ضرورت ہوگی جو اب تک نہیں نازل ہو سکی ہے۔

اس کی مثال تقریباً یہ ہوگی کہ کوئی شخص اپنے لڑکے سے یہ وعدہ کرے کہ اگر تم نے امتحان پاس کر لیا تو تمہیں ایک روپیہ انعام دیا جائے گا۔۔۔۔۔ اور اتفاق سے یہ لڑکا ناکام ہو جائے تو ظاہر ہے کہ اسے انعام نہیں دیا جاسکتا چاہے اس ناکامی میں لڑکے کا اپنا ہاتھ رہا ہو یا کوئی اور سبب دخل رہا ہو۔ اس لیے کہ انعام ایک شرط پر موقوف تھا جب شرط ہی نہ رہی تو انعام بھی غائب۔ معذرت کا فائدہ صرف یہ ہو سکتا ہے کہ اس پر مزید کوئی عتاب نہ کیا جاسکے لیکن انعام کا استحقاق تو بہر حال ناممکن ہے۔

خلاصہ یہ ہے کہ جن قرآن کی بناء پر ازواج رسول صلی اللہ و آلہ وسلم کو آیت تطہیر میں داخل کرنے کی کوشش کی گئی تھی وہی اسباب انہیں آیت سے الگ رکھنے پر مجبور کر رہے ہیں۔ میرا ذاتی خیال یہ ہے کہ اگر آیت تطہیر کو ماقبل کی آیتوں سے ملانا ضروری ہے تو تسلسل آیات کا نتیجہ حسب ذیل ہونا چاہیے:

پہلی آیت کے بعد ازواج کی جگہ پر لفظ نساء آئی ہے اس لیے آیت تطہیر کو ازواج سے



الگ کر کے ”نساء“ سے متعلق رکھنا چاہیے۔

”نساء“ کو دو حصوں پر تقسیم کیا گیا ہے ایک کو بدکرداری پر مورد عتاب ٹھہرایا گیا ہے اور دوسرے کو نیک نامی پر مستحق جزا۔۔۔۔۔ اس لیے پہلی قسم کو آیت سے بے تعلق تسلیم کرنا چاہیے۔۔۔۔۔ آیت مقام مدح میں ہے اور مستحق عتاب قاتل مدح و ثناء نہیں ہو سکتا!

”نساء“ کی نیک انجام فردوں کا ذکر کرنے کے بعد ”اہل الیست“ کی لفظ آ جاتی ہے جس کا مطلب یہ ہو گا کہ آیت کی مصداق ”نساء“ کی وہ فردیں ہیں جو اہل الیست کا مصداق بن سکیں اور تاریخ قرآن گواہ ہے کہ یہ بات سوائے جناب فاطمہ زہرا کے کسی اور خاتون کو حاصل نہیں ہو سکتی۔ آپ ہی کی شخصیت وہ ہے جسے آیت مباہلہ نے ”نساء نبی“ کا واحد مصداق قرار دیا ہے اور آپ ہی کی ذات گرامی وہ ہے جس کے دروازہ پر نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اہل الیست کہہ کر سلام کیا ہے۔

اور شاید یہی راز تھا کہ حدیث کساء میں ملک کے سوال پر تمام اہل کساء کا تعارف جناب فاطمہ علیہا السلام کے ذریعہ کر لیا گیا ہے۔۔۔۔۔ آپ ہی آیت تطہیر کا مرکز تھیں۔۔۔۔۔ اور مرکز ہی سے دائرہ کے تمام خطوط برآمد ہوتے ہیں۔

مرکزیت کا یہی انداز تھا جس نے فاطمہ علیہا السلام کے ہر رشتہ کو آیت تطہیر کا مصداق بنا دیا۔۔۔۔۔ باپ ہے تو وہ بھی صاحب تطہیر۔۔۔۔۔ شوہر ہے تو وہ بھی مصداق آیت۔۔۔۔۔ بیٹے ہیں تو وہ بھی فرزندان عصمت و طہارت۔

اور فاطمہ علیہا السلام کا یہی وہ شرف ہے جس میں دنیا کا کوئی انسان ان کا شریک نہیں بن سکتا۔ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم خود معصوم تھے لیکن ان کے والد بزرگوار۔۔۔۔۔ اور ان کی ازواج طہیات معصوم نہ تھیں۔

امیر المومنین علی علیہ السلام بن ابی طالب معصوم تھے لیکن ان کے والد بزرگوار معصوم نہ تھے۔۔۔۔۔

امام حسن علیہ السلام معصوم تھے لیکن ان کی ازواج و اولاد معصوم نہ تھی۔

امام حسین علیہ السلام معصوم تھے لیکن ان کی ازواج معصوم نہ تھیں۔

اور جناب فاطمہ علیہا السلام۔۔۔۔۔ نسب و سبب ہر رشتہ کے اعتبار سے عصمت و طہارت

کا مرکز۔۔۔۔۔ باپ معصوم۔۔۔۔۔ شوہر معصوم۔۔۔۔۔ بچے معصوم۔۔۔۔۔ اور آنے والی



نسل میں ایک پورا سلسلہ عصمت و طہارت!

ابن حجر کی صواعق محرقہ کے ص ۱۳۳ سطر ۱۴ پر تحریر فرماتے ہیں۔ اکثر مفسرین کا خیال ہے کہ یہ آیت حضرت علی، حضرت فاطمہ، حضرت حسن اور حضرت حسین کے متعلق نازل ہوئی ہے تاکہ ضمیر عنکم سے اور جو اس کے مابعد ہے اس کی تذکیر کی جائے۔ یہ بھی کہا گیا کہ یہ آیت آپ کی بیویوں کے متعلق نازل ہوئی ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے **وَإِنكُم مِّنْهَا يَتَلَسَّوْنَ** **فِي بُيُوتِكُنَّ**۔

اور حضرت ابن عباس کی طرف سے یہ بات منسوب کی گئی ہے جس میں آپ کا غلام عکرمہ بھی شامل ہے کہ آپ بازار میں منادی کر رہے تھے کہ اس سے مراد صرف حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہیں اور بعض دوسرے لوگوں نے اسے آپ کی بیویوں کے متعلق قرار دیا ہے کیونکہ وہی آپ کے سکونتی مکان میں رہائش پذیر تھیں۔ اور اللہ تعالیٰ کے اس قول **وَإِنكُم مِّنْهَا يَتَلَسَّوْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ** کی وجہ سے بھی اس آیت کو آپ کی بیویوں کے متعلق قرار دیا گیا ہے اور آپ کے اہل بیت آپ کے نسب والے بھی ہیں۔ جن پر صدقہ حرام قرار دیا گیا ہے۔ ایک جمعیت نے اس پر اعتماد کیا ہے اور اسے ترجیح دی ہے اور ابن کثیر نے اس کی تائید کی ہے کہ اس آیت کا سبب نزول آپ کی بیویاں ہیں اور آپ کے اہل قطعی طور پر اس میں داخل ہیں خواہ اکیلے ہی۔ جیسا کہ ایک قول میں بیان کیا گیا ہے اور زیادہ درست بات یہ ہے کہ دوسرے بھی آپ کے ساتھ شامل ہیں۔ اس بارے میں کچھ احادیث بیان ہوئی ہیں۔ جن میں سے کچھ پہلے اور کچھ دوسرے نقطہ نگاہ کے حق میں ہے۔ اس لئے وہی نقطہ نگاہ قائل اعتماد ہے جیسا کہ بیان ہو چکا ہے۔ اب ہم ان احادیث میں سے کچھ کا ذکر کرتے ہیں۔

احمد نے ابو سعید خدری سے بیان کیا ہے کہ یہ آیت پنجتن پاک کے متعلق نازل ہوئی ہے۔ یعنی حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم حضرت علی، حضرت فاطمہ، حضرت حسن اور حضرت حسین کے متعلق ابن جریر نے اسے مرفوعاً "ان الفاظ میں بیان کیا ہے کہ یہ آیت پنجتن پاک کے متعلق نازل ہوئی ہے یعنی حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم حضرت علی، حضرت حسن، حضرت حسین اور حضرت فاطمہ کے متعلق۔ طبرانی نے بھی اسے ایسے ہی بیان کیا ہے اور مسلم نے کہا ہے کہ آپ نے ان سب حضرات کو اپنی چادر میں داخل کیا اور اس آیت کو پڑھا اور صحیح روایت یہ ہے کہ حضور علیہ السلام نے ان سب حضرات پر اپنی چادر ڈالی اور کہا اے اللہ یہ

میرے اہل بیت اور میرے خاص لوگ ہیں۔ ان سے نپاکی کو دور فرما اور انہیں اچھی طرح پاک کر دے۔ حضرت ام سلمہ نے کہا میں بھی ان کے ساتھ ہوں؟ فرمایا تو تو بھلائی پر ہے۔

ایک روایت میں ہے کہ آپ نے تطہیر کے بعد فرمایا جو ان سے جنگ کرے گا میں اس سے جنگ کروں گا اور جو ان سے صلح کرے گا میں ان سے صلح کروں گا اور جو ان سے دشمنی کرے گا میں ان کا دشمن ہوں گا۔

ایک دوسری روایت میں ہے کہ آپ نے ان پر چادر ڈال کر ان پر اپنا ہاتھ رکھا اور فرمایا اے اللہ یہ لوگ آل محمد ہیں پس تو اپنی صلوٰۃ و برکات آل محمد پر نازل فرما۔ یقیناً تو قابل تعریف اور بزرگی والا ہے۔

علی کا خیال ہے کہ اہل بیت سے مراد تمام بنو ہاشم ہیں اور اس کی تائید حضرت حسن کی ایک حدیث سے ہوتی ہے کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت عباس اور ان کے بیٹوں پر چادر ڈالی اور پھر فرمایا اے میرے رب یہ میرا چچا اور اس کے بیٹے ہیں اور یہی میرے اہل بیت ہیں۔ انہیں آگ سے اس طرح محفوظ رکھ جس طرح میں نے انہیں اپنی چادر میں چھپالیا ہے پس گھر کی چوکھٹ اور دیواروں نے آئین کہا تو آپ نے تین بار آمین کہا۔

ایک روایت میں ہے جسے ابن معین نے ثقہ قرار دیا ہے پھر آپ نے قبائل کو گھرانے قرار دیا اور مجھے ان سے بہترین گھر والا بنایا اور یہ سب کچھ خدا تعالیٰ کے اس قول کی وجہ سے ہوا اِنْعَا يُرِيدُ اللّٰهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ اَهْلَ النَّبِيِّ وَيُطَهِّرَ كُمْ تَطْهِيرًا حاصل کلام یہ کہ سکونتی گھر میں رہنے والے افراد اس آیت کے مفہوم میں داخل ہوں کیونکہ انہیں یہاں مخاطب کیا گیا ہے اور جب میرے اہل سے مراد نسبی گھروالے ہوں تو وہ بھی اس سلوک میں مخفی طور مراد ہوں گے۔ جو آپ نے ان کے ساتھ کیا جن کا ذکر گزر چکا ہے۔ پس یہاں اہل بیت سے عمومی مفہوم مراد ہے۔ جیسے آپ کی ازواج اور آپ کے نسبی گھروالے اور وہ تمام بنو ہاشم اور بنو عبدالمطلب ہیں اور حضرت حسن سے ایک روایت کئی طرق سے آئی ہے جن میں سے بعض کی سند حسن ہے کہ میں ان اہل بیت میں سے ہوں جن سے اللہ تعالیٰ نے نپاکی کو دور فرما کر اچھی طرح پاک کر دیا ہے پس سکونتی گھر کی طرح نسب کی بیٹی بھی آیت میں مراد ہے۔

مسلم نے زید بن ارقم سے بیان کیا ہے کہ ان سے دریافت کیا گیا کہ آپ کی بیویاں بھی آپ کے اہل بیت میں ہیں۔ فرمایا آپ کی بیویاں اہل بیت میں شامل ہیں لیکن آپ کے اہل بیت



وہ ہیں جن پر اللہ تعالیٰ نے صدقہ حرام قرار دیا ہے بس آپ نے اشارہ کیا کہ آپ کی بیویاں آپ کے اس سکونتی گھر کے اہل میں سے ہیں جس کے رہنے والے کرامات و خصوصیات سے ممتاز ہیں نہ کہ آپ کے نسبی اہل بیت، وہ تو صرف وہ لوگ ہیں جن پر صدقہ حرام کیا گیا ہے۔

پھر یہ آیت اہل بیت نبوی کے فضائل کا منبع ہے کیونکہ ان میں ان کے روشن کارناموں اور بلند شان کا ذکر ہے۔ اس کی ابتدا انہما کے لفظ سے ہوئی ہے جو حصر کے لئے آتا ہے۔ اس میں اللہ تعالیٰ نے بتایا ہے کہ وہ ان سے اس ناپاکی کو کر دے گا جو ایمانیات میں گناہ اور شک کا موجب ہوتی ہے اور انہیں دیگر اخلاق و احوال مذمومہ سے پاک کر دے گا اور عنقریب بعض طرق میں ان کا آگ پر حرام کرنا بھی بیان ہو گا۔ اور یہ اس تطہیر کا فائدہ ہے جس کی غایت، انابت الی اللہ کا الہام اور اعمال صالحہ پر مداوت اختیار کرنا ہے اور جب ملوکیت کے باعث ان سے ظاہری خلافت کا خاتمہ ہو گیا اور یہ خاتمہ حضرت حسن پر نہیں ہوا تو انہیں اس کے عوض باطنی خلافت عطا کی گئی۔ یہاں تک کہ بعض لوگوں کا خیال ہے کہ ہر زمانے میں قطب الاولیاء انہی میں سے ہوتا ہے اور جن لوگوں نے کہا ہے کہ دوسروں سے بھی ہوتا ہے ان میں استاد ابو العباس المرسی بھی ہیں۔ جیسے کہ ان کے شاگرد تاج بن عطا اللہ نے ان سے نقل کیا ہے اور ان کی تطہیر سے مراد زکوٰۃ کا ان پر حرام قرار دینا ہے بلکہ امام مالک کے قول کے مطابق نفلی صدقہ بھی ان پر حرام ہے کہ یہ لوگوں کے میل ہونے کے ساتھ لینے والے کی ذلت اور دینے والے کی عزت بھی ہے۔ اس کے عوض انہیں خمس دیا گیا ہے یعنی فے اور غنیمت کا خمس جو لینے والے کی عزت اور دینے والے کی ذلت کا آئینہ دار ہے نیز اس سے یہ بھی بادشوق طور پر معلوم ہو جاتا ہے کہ نسبی گھر والے بھی اہل بیت میں شامل ہیں کیونکہ انہیں بھی حضور علیہ السلام کے ساتھ صدقہ الفرض زکوٰۃ، نذر، کفارہ وغیرہ کی تحریم میں شرکت سے خاص کیا گیا ہے بعض متاخرین نے اس کی مخالفت کی ہے اور اس امر پر بحث کی ہے کہ نذر، نفل کی طرح ہے مگر ایسا نہیں ہے حضور علیہ السلام نے نفل کی حرمت کا بھی اشارہ کیا ہے خواہ وہ عمومی رنگ کا ہو یا واضح طور پر بے قیمت ہو۔ ماوردی نے مساجد میں ان کے نماز پڑھنے اور زمزم اور بئر رومہ سے ان کے پانی پینے کو جائز قرار دیا ہے اور امام شافعی نے ان کے لئے نفل کی حلت کو حضرت امام باقر کے قول سے اخذ کیا ہے جب حضرت امام باقر پر مکہ مدینہ کی ندیوں سے پانی پینے پر عتاب کیا گیا تو آپ نے فرمایا ہم پر فرض صدقہ کو حرام قرار دیا گیا ہے اور آپ نے اس کی وجہ یہ بیان کی ہے کہ امام باقر ایسا آدمی

خصائص کی وجہ سے اپنی طرف سے بات نہیں کہتا پس یہ روایت مرسل ہے کیونکہ حضرت امام باقر جلیل القدر تابعی ہیں۔

اکثر اہل علم نے کہا ہے کہ آپ نے حضرت امام کے مرسل قول سے مدلی ہے اور یہ تحریم تمام بنو ہاشم، بنو عبدالمطلب اور ان کے غلاموں پر بھی حاوی ہے۔ ایک روایت میں ہے کہ بعض بنو ہاشم کے لئے صدقہ حلال ہے مگر یہ روایت ضعیف اور مرسل ہونے کی وجہ سے قابل حجت نہیں اور حضور علیہ السلام کا زمزم کے سقاییہ سے پانی پینا حال کا واقعہ ہے جسے اس بات پر بھی محمول کیا جاسکتا ہے کہ اس میں جو پانی تھا وہ خود حضور علیہ السلام یا آپ کے مازون کا کشید کردہ تھا یہ بات ثابت نہیں کہ وہ حضرت عباس کے صدقہ سے تھا اور آیت کو تفسیر کے مبالغہ پر ختم کرنے میں یہ حکمت ہے کہ وہ طہارت کے اعلیٰ مقام پر پہنچیں گے اور اس سے آگے بھی بڑھ جائیں گے پھر اس کی تنوین، تعظیم، تکثیر اور اعجاب مفید کے لئے ہے کہ یہ طہارت متعارف جنس سے نہیں پھر آیت میں جو کچھ طلب کیا گیا ہے اسے حضور علیہ السلام نے اپنے قول میں دہرایا ہے کہ اے اللہ یہ میرے اہل بیت ہیں جیسا کہ بیان ہو چکا ہے اور خود اپنے آپ کو بھی ان میں شمار کیا ہے تاکہ آپ کی نسل میں منسلک ہونے کی وجہ سے ان پر دوبارہ برکت نازل ہو بلکہ ایک روایت میں ہے کہ آپ نے ان کے ساتھ جبرئیل اور میکائیل کو بھی اس بات کی طرف اشارہ کرنے کے لئے شامل کیا ہے کہ وہ بھی ان کے نقش قدم پر ہیں نیز آپ نے ان پر صلوٰۃ کی تاکید ہے جیسا کہ آپ نے فرمایا اے اللہ تو آل محمد پر صلوٰۃ و برکت نازل فرما۔ اس کا ذکر پہلے گزر چکا ہے۔ پھر آپ نے فرمایا ہے کہ میں ان سے جنگ کرنے والوں کے ساتھ جنگ کروں گا اس کا بیان بھی پہلے گزر چکا ہے۔

ایک روایت میں ہے کہ آپ نے اس کے بعد فرمایا جس نے میرے قربت داروں کو ازیت دی اس نے مجھے ازیت دی اور جس نے مجھے ایذا دی اس نے اللہ تعالیٰ کو ایذا دی۔

ایک روایت میں ہے کہ اس خدا کی قسم جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے کوئی بندہ مجھ سے محبت کئے بغیر مجھ پر ایمان نہیں لاسکتا اور وہ اس وقت تک مجھ سے محبت نہیں کر سکتا جب تک میرے قربت داروں سے محبت نہ کرے اور ان کو اپنی جان کا مقام نہ دے۔

ایک صحیح روایت میں ہے کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا میں تم میں کتاب اللہ اور اپنی اولاد کو چھوڑے جا رہا ہوں جب تک تم ان سے تمسک کرو گے گمراہ نہ ہو



گے۔ اسی طرح آپ نے مباہلہ کے واقعہ میں اس آیت **فَقُلْ تَعَالَوْا نَدْعُ أَبْنَاءَنَا وَابْنَاتَكُمُ** میں انہیں شامل کیا۔ آپ حضرت حسن کو گود میں اٹھائے حضرت حسین کا ہاتھ پکڑے چلے۔ حضرت فاطمہ آپ کے پیچھے پیچھے چلی آ رہی تھیں اور حضرت علی ان کے پیچھے تھے۔ آپ اس کیفیت میں مباہلہ میں آئے۔ یہ لوگ چادر مباہلہ والے ہیں اور آیت مباہلہ میں یہی لوگ مراد ہیں جیسے کہ اس آیت میں سب مراد ہیں **إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ** پس اس آیت میں اہل بیت سے مراد یا جو بھی ان کی فضیلت کے بارے میں یا آل یا قربت داروں کی فضیلت میں بیان ہو یا یہ سب لوگ آپ کی آل ہیں اور یہ بنو ہاشم اور بنو عبد المطلب کے مومنین ہیں۔ سخاوی نے القول البدیع میں علماء کے اختلاف کا ذکر ہے کہ جس صیغہ میں تشہد میں حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر صلوٰۃ پڑھی جاتی ہے۔ اس میں آل سے کیا مراد ہے فرماتے ہیں اس سے وہ لوگ مراد ہیں جن پر صدقہ حرام ہے۔ انہوں نے یہ بھی بتایا ہے کہ جمہور نے اسی مذہب کو اختیار کیا ہے اور شافعی کا بیان ہے کہ احمد کا مذہب یہ ہے کہ اس سے مراد آپ کے اہل بیت ہیں۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ آپ کی ازواج اور اولاد مراد ہے۔ کہتے ہیں اس کا تعاقب کیا گیا ہے کہ تینوں روایات میں تطبیق ثابت ہے۔

## تفضیل عائشہ و فاطمہؓ

اس کے بعد مولف نے یہ ایک غیر ضروری بحث چھیڑ دی ہے اور اپنے زعم ناقص میں اہل سنت حضرات کو ابھارتا چاہا ہے موصوف کا خیال یہ ہے کہ ان کی طرح باقی حضرات بھی جناب فاطمہ کی فضیلت کو برداشت نہ کر سکیں۔ اور اپنی سیادت کی داد دیں گے لیکن دلچسپی کے لئے اس سلسلے کے بھی چند اقتباسات ملاحظہ ہوں۔

”قرآن میں حضور کی بھی صاحبزادی کا نام نہیں آیا رہ گیا سورہ آل عمران میں نسا کا لفظ تو اس سے سیدہ فاطمہؓ کو مراد لینا غلطی ہے۔ نساء ازواج کو کہتے ہیں دختر کو نہیں ص ۵۰“

کاش مولف سے کوئی پوچھتا کہ ازواج کا نام کہاں آیا ہے؟ نساء ازواج کو کس لغت میں کہتے ہیں؟ فرعون کے بارے میں ابناء کے ذبح کرنے اور نساء کے چھوڑ دینے کا ذکر ہے تو کیا نساء سے مراد بیویاں تھیں پھر رسول اکرمؐ مباہلہ میں ازواج کو کیوں نہیں لئے گئے کیا حضور لغت سے باخبر نہ تھے العیاذ باللہ۔

”جس طرح نسل کے ناطے سیدہ فاطمہ کو حضور نے اپنا اہل بیت فرمایا اس طرح عقل کی عدل کا فیصلہ ہے کہ حضور کی بقیہ تینوں صاحبزادیاں اور حضور کے تینوں فرزند بھی اسی ناطے اور اتنے ہی قوی استحقاق سے حضور کے اہل بیت اور یقیناً ہیں ص ۵۹“

جس طرح ذریت رسول ہونے کے ناطے حضور کی ایک دختر سیدہ فاطمہؓ، حضور کے نواسے نواسی حضرات سیدنا حسنینؓ، زینبؓ، ام کلثومؓ، حضور کے اہل بیت ہیں اس طرح اسی ناطے اسی منطق اور اتنے ہی قوی استحقاق سے حضور کی دختران سیدات زینبؓ، رقیہؓ، ام کلثومؓ سے بھی حضور کے نواسی نواسے سے بھی مثل علیؓ، امامہؓ، اولاد سیدنا ابوالعاص اموی اور حضرت عبداللہ بن سیدنا عثمان حضور کے اہل بیت ہیں ص ۵۹“

”یہ صحیح اور تسلیم ہے کہ موخر الذکر حضرات کے لئے صراحتاً لفظ اہل بیت احادیث میں ثابت نہیں ہے مگر اس سے یہ لازم تو نہیں آتا کہ ان سے حضور کا رشتہ نہیں جو اول الذکر حضرات سے ہے ص ۶۰“

افسوس دشمنی اہل بیت میں انسان کیا کچھ نہیں کتا اور کرتا۔ تقاضائے عدل و عقل (منطق و استحقاق یہ ہو کہ یہ سب اہل بیت ہوں لیکن رسول اکرمؐ نے عدل و عقل منطق سب کی مخالفت کی اور دوسرے کا حق غصب کر لیا۔ (معاذ اللہ ابھی تک اہل بیت کے گھر

کے رشتے سے ہوا کرتے تھے۔ اب نسل کے رشتے سے ہونے لگے اور اس میں سارے خاندان کے داخل کرنے کی مہم چلائی گئی آیت تطہیر میں صرف ازواج اہل بیت کے یا صحابہ کے برابر فضیلت میں کچھ فرق نہیں آتا ص ۷۳

کیا اچھا اصول ہے؟ ازواج ناز زوجیت میں ٹوکیں، حضرت حسنینؑ ناز طفلی میں عمر کو ٹوکیں نہ اول میں ازواج کی فضیلت پر حرف آئے۔ اور نہ دوم میں عمر کی فضیلت پر امام حسینؑ نے ٹوک کرنا اہل ظاہر کر دیا اور وہ بھی صحیح ہے آپ اتر آئے یہ بھی صحیح ہے اور آپ کا مرتبہ محفوظ رہ گیا یہ بھی صحیح ہے ازواج نے ٹوکا یہ بھی صحیح۔ رسول کو تکلیف پہنچی یہ بھی صحیح۔ اور ازواج کو اس ادا پر اہل بیت کا لقب مل گیا یہ بھی صحیح۔ ماشاء اللہ جہاں کوئی اور راہ قرار نہ مل سکے وہاں ناز و انداز کا راستہ کھلا ہوا ہے۔

اگرچہ تفخیل عائشہ و فاطمہ کی بحث اس مقام پر قطعاً غیر ضروری تھی لیکن چونکہ مولف نے ازواج رسولؐ کی فرزندی کو لاج رکھنے کے لئے اس بحث کو چھیڑ ہی دیا ہے اور اپنے زعم ناقص سے یہ نتیجہ بھی نکال لیا ہے کہ حضرت عائشہ کا مرتبہ صدیقہ طاہرہ جناب فاطمہؑ سے کہیں زیادہ بلند ہے۔ اس لئے ہمارا بھی فرض ہے کہ دو لفظوں میں اپنے رائے کا اظہار کر دیں۔

کسی شخص کے احترام کی دو جہتیں ہوا کرتی ہیں۔ کبھی احترام ظاہری حالات کی بنیاد پر ہوتا ہے اور کبھی واقعی کمالات کی بنیاد پر بزرگوں کا احترام، اعزا کا احترام، احباب کا احترام، شریف قوم کا احترام یہ سارے احترام وہ ہیں جن کی بنیاد رشتہ، سن و سال اور ظاہری وجاہت پر رکھی جاتی ہے اسی باب سے ماں باپ کا احترام بھی ہے۔ ماں باپ کسی بھی کردار کے حامل ہیں لیکن ان کا ظاہری احترام ضرور کیا جائے گا جسے قرآن کی زبان میں صاحبہ معالیٰ الدنيا معروفہ سے تعبیر کیا گیا ہے یعنی دنیا میں ان کے ساتھ نیک برتاؤ کیا جائے لیکن واقعی احترام اسلامی نقطہ نظر سے تقویٰ اور کردار کی بنیاد پر ہوتا ہے جس کے بارے میں اعلان ہوا ہے ان اکرمکم عند اللہ اتقاکم تم میں سب سے زیادہ بزرگ وہ ہے جو سب سے زیادہ متقی ہے یعنی اس بزرگی کا لحاظ تقویٰ کے اعتبار سے ہے نہ کہ ظاہری وجاہت کے اعتبار سے۔

اس بنیاد پر اہمات المؤمنین پر بھی دو طرح سے بحث ہو گی ایک ان کے مادری

رشتے کے اعتبار سے کہ خالق کائنات نے انہیں اہمات المؤمنین قرار دیا ہے انہیں ماں کا درجہ دیا ہے لیکن ظاہر ہے کہ یہ رشتہ ظاہری ہے اور اس کا معاملہ بھی ظاہری ہو گا اس میں ساری ازواج شریک ہیں۔ کوئی امتیاز نہیں ہے اور ایک ان کے اوصاف و کمالات کے اعتبار سے جس میں زمین و آسمان کا فرق پایا جاتا ہے خود مولف نے بھی حضرت خدیجہ کو سب سے افضل قرار دیا ہے جس کا سبب صرف زوجیت نہیں ہے۔ بلکہ ان کے ذاتی کردار اور ان کے عمل کی واقعی عظمت ہے۔

جہاں تک ظاہری معاملات کا تعلق ہے وہ اپنے مقام پر محفوظ ہیں لیکن جب ظاہر حقیقت سے ٹکرا جاتا ہے تو معاملات ظاہر کی بنیاد پر نہیں لینے ہوتے بلکہ حقیقت مقدم کر دی جاتی ہے مثال کے طور پر یوں سمجھ لیجئے کہ ایک شخص کا باپ کافر ہے اسلام نے باپ کی حیثیت سے اس کے احترام کا خیال کیا ہے لیکن اگر یہی باپ اسلام کے مقابلے میں میدان جنگ میں آجائے تو اب وہ ظاہری احترام ختم ہو جائے گا اور بیٹے کا فرض ہو جائے گا کہ اسلام کی حفاظت کے لئے باپ کو قتل کرے جیسا کہ صدر اسلام کی لڑائیوں میں ہوا ہے اور اسلام کے سچے مجاہدوں نے مذہب کے مقابلے میں رشتے کا کوئی خیال نہیں کیا ہے۔

بعینہ یہی صورت حال بعض ازواج رسول کی بھی ہے کہ ان کا احترام اپنے مقام پر محفوظ ہے لیکن جب وہ میدان جنگ میں حضرت علی کے مقابلے میں آجائیں گی تو اب علیؑ کی فوج کے سپاہیوں کا فرض ہو گا کہ ظاہری احترام کو پس پشت ڈال کر جہاد کے احکام پر عمل کریں۔ امام وقت نفس رسول کا تحفظ کریں اس لئے کہ رسول اکرمؐ نے بارہا ان کی جنگ کو اپنی جنگ اور ان کی صلح کو اپنی صلح قرار دیا ہے۔

حضرت عائشہ کے بارے میں محبت رسول کی حدیثیں بے شمار درج کر لی گئیں لیکن دو باتیں ہمیشہ تشنہ بیان رہ گئیں نہ یہ واضح کیا گیا کہ خود انہیں حضرت رسول اکرمؐ سے کس قدر محبت تھی؟ اور نہ یہ بتایا گیا کہ اس کمال محبت کا راز کردار کی کون سی خوبی تھی؟ بلکہ بار بار زوجیت ہی کا حوالہ دیا گیا جس سے معلوم ہوتا ہے کہ معاذ اللہ ایک طرف قرآن محبت خدا کے لئے اتباع رسولؐ کو ضروری قرار دیتا ہے اور دوسری طرف رسولؐ نے خود اپنی محبت کو اتنا ارزاں کر دیا ہے کہ اس میں کردار کی خوبی کا ذکر ہی نہیں آتا ہے



صرف زوجیت ہے جس کے ناز اس حد تک سے جاتے ہیں ام المؤمنین اپنے حدود سے تجاوز کر جاتی ہیں اور وہ نوبت آ جاتی ہے۔ جس کے بعد سورہ تحریم نازل ہو کر رسول اسلام کو تسکین دیتا ہے کہ اگر یہ دونوں (عائشہ و حفصہ) آپ سے مقابلہ کرنا چاہیں تو آپ کی مدد کے لئے خدا، جبرائیل اور صالح مومنین موجود ہیں اور خود ان امہات المؤمنین کو تنبیہ کی جاتی ہے کہ ”تم دونوں توبہ کرو اس لئے کہ تمہارے دلوں میں کبھی پیدا ہو گئی ہے“

جناب فاطمہ کے بارے میں ”سیدۃ النساء“ کی روایت پر مولف نے کافی دلچسپ اعتراضات کئے ہیں لیکن تجھے ان لاطائل بحثوں سے کوئی سروکار نہیں ہے۔ میں تو سمجھتا ہوں کہ سیادت کی روایت سے زیادہ اہم جناب فاطمہ کے حق میں رسول اکرم کا یہ فقرہ ہے ”فاطمہ میرا ایک ٹکڑا ہے“ خدا فاطمہ کے غضب سے غضب ناک ہوتا ہے“ بخاری و مسلم الامامۃ والسیاستہ

ازواج کی محبت کی غیر معیاری اور مصنوعی روایات کو الگ کرنے کے بعد جناب فاطمہ کی اس عظمت پر غور کیا جائے تو معلوم ہو گا کہ حضرت عائشہ تو درکنار خود حضرت خدیجہ بھی جناب فاطمہ کی منزل میں نہیں آ سکتیں۔ اسلئے کہ کس کے غضب پر خدا اور رسول کے غضب کا موقوف و منحصر ہو جانا اس بلندی کردار کی دلیل ہے جس کا اندازہ کرنا بھی دشوار ہے گویا رسالت نے اس بات کی ضمانت کر لی ہے کہ فاطمہ کسی موقع پر بھی کسی شخص پر بلا سبب غضب ناک نہیں ہو سکتیں۔ ورنہ خدا کو بھی اپنے غضب کا اظہار کرنا پڑے گا اور یہ بلندی نفس کی وہ منزل ہے جس پر دنیا کی کوئی دوسری خاتون فائز نہیں ہے۔ بلکہ میں حدیث کی روشنی میں یہ بھی کہہ سکتا ہوں کہ اگر جناب فاطمہ خود حضرت عائشہ پر بھی غضب ناک ہو جائیں تو اسے شوہر کی حمایت یا جذبات پر محمول نہیں کیا جا سکتا، مسائل میراث سے ناواقفیت کی آڑ میں لے جا سکتی۔ بلکہ خدا اور رسول کو بہر حال اپنے غضب کا اعلان کرنا پڑے گا جب کہ انہوں نے اپنے غضب کو فاطمہ سلام اللہ علیہا کے غضب سے وابستہ کر دیا ہے۔

## ضمیمہ از علامہ مرتضیٰ عسکری

یہ ایک ضمیمہ ہے جس میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ درج بالا کتابوں میں جو معتبر روایات آئی ہیں وہ اس بات پر دلالت کرتی ہیں کہ آیت تفسیر میں استعمال ہونے والا لفظ ”اہل بیت“ صرف پنجتن پاک کے لئے مخصوص ہے۔

یہ ضمیمہ حضرت علامہ محقق سید مرتضیٰ عسکری مولف کتاب ”عبداللہ بن سبا“ اور مائتہ و نمسون صحابی مفسرین کی تالیف ہے۔ آیت تفسیر کی آخری بحثوں میں اس رسالہ کو میں نے اس لئے شامل کرنا مناسب سمجھا تاکہ اس تالیف کا مقصد مکمل ہو جائے۔

خداوند عالم سے ہماری دعا ہے کہ تمام مومنین کے لئے یہ فائدہ مند ثابت ہو۔

### قصہ کی ابتداء

جب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے نزول رحمت کو ملاحظہ فرمایا

حاکم نے اپنی کتاب (المستدرک علی الصحیحین فی الحدیث) میں عبداللہ بن جعفر بن ابی

طالب سے نقل کیا ہے کہ جناب عبداللہ فرماتے ہیں کہ:

”جب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے نزول رحمت کے سلسلہ کو دیکھا تو فرمایا:

”میرے پاس بلاؤ، میرے پاس لاؤ۔ جناب صفیہ نے پوچھا: اے رسول خدا صلی اللہ علیہ

وآلہ وسلم کس کو؟ فرمایا: میرے اہل بیت علیہ السلام و فاطمہ علیہ السلام و حسن علیہ السلام و

حسین علیہ السلام کو۔ چنانچہ ان کو بلایا گیا تو رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ان کے اوپر

اپنی چادر ڈال دی پھر اپنے ہاتھوں کو بلند کر کے فرمایا: پالنے والے یہ میرے آل ہیں پس تو محمد صلی

اللہ علیہ وآلہ وسلم و آل محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر اپنی رحمت نازل فرما۔ اسی وقت یہ آیت

نازل ہوئی:

انما یرید اللہ لیزہب عنکم الرجس اہل البیت و یطہرکم تطہیرا

حاکم کا کہنا ہے کہ: ”یہ حدیث صحیح الاسناد ہے۔“

چادر کی قسم

الف: ام المومنین عائشہ کی حدیث میں ہے۔

”مسلم نے اپنی صحیح میں، حاکم نے اپنی مستدرک میں، بیہقی نے اپنی سنن کبریٰ میں اور طبری و ابن کثیر و سیوطی نے اپنی تفسیر آیت تطہیر کے ضمن میں لکھا ہے لیکن ترجمہ پہلے کا ہے جو عائشہ سے منقول ہے۔ وہ کہتی ہیں:

”رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ایک روز صبح کے وقت اس طرح نکلے کہ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اوپر والے بالوں سے بنی ہوئی ایک چادر تھی جس پر پالان کی تصویر تھی تو امام حسن علیہ السلام آئے ان کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے چادر میں لے لیا پھر امام حسین علیہ السلام آئے ان کو بھی چادر کے اندر لے لیا پھر (حضرت فاطمہ علیہ السلام آئیں ان کو بھی چادر کے اندر لے لیا پھر (حضرت) علی علیہ السلام آئے اور ان کو چادر کے اندر لے لیا اور

فرمایا: **انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس..... الخ (ب)**

ب: ام سلمہ کی حدیث میں ہے:

جس کو طبر اور قرطبی نے اپنی تفسیروں میں آیت تطہیر کی تفسیر بیان کرتے ہوئے جناب ام سلمہ سے نقل کیا ہے کہ فرماتی ہیں:

”جب یہ آیت (انما يريد الله... الخ) نازل ہوئی تو رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے علی علیہ السلام و فاطمہ علیہ السلام و حسن علیہ السلام و حسین علیہ السلام کو بلا کر ان کے اوپر ایک کساء خیرہ ڈالی۔

اور دوسری روایت میں جو جناب ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے اس میں ہے: ان کو عباء اوڑھا دی۔

اس روایت کو سیوطی نے اپنی تفسیر میں لکھا ہے اور ابن کثیر نے اسی طرح اس کی طرف اشارہ کیا ہے۔

**اہل بیت کی چادر کے نیچے بیٹھنے کی کیفیت**

ج: عمر ابن ابی سلمہ کی حدیث میں ہے۔

طبری اور ابن کثیر نے اپنی تفسیروں میں، ترمذی نے اپنی صحیح میں، طحطاوی نے مشکل الآثار میں لکھا ہے لیکن میں طبری کی عبارت کا ترجمہ کرتا ہوں کہ عمر بن ابی سلمہ نے کہا:

”آیت تطہیر جناب ام سلمہ کے گھر رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اوپر نازل ہوئی آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حسن علیہ السلام و حسین علیہ السلام و فاطمہ علیہ السلام کو بلا کر اپنے سامنے بٹھایا اور علی علیہ السلام کو بلا کر اپنے پیچھے بٹھایا اور پھر اپنے اور ان سب کے اوپر ایک چادر ڈال کر فرمایا: یہ میرے اہل بیت ہیں (اے خدا) ان سے رجس کو دور کر اور ان کو ایسا طاہر کر جیسا طاہر کرنے کا حق ہے۔

بن عساکر والی روایت میں اس کے بعد یہ بھی ہے کہ ام سلمہ نے کہا: ”مجھے بھی ان لوگوں کے ساتھ کر لیجئے۔ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا: ”تم اپنی جگہ پر ہو اور تم خیر ہو۔“

واحد بن الاسقع اور ام سلمہ کی حدیث میں ہے:

”علی علیہ السلام و فاطمہ علیہ السلام کو اپنے سامنے اور حسن علیہ السلام اور حسین علیہ السلام کو اپنی رانوں پر یادگود میں بٹھایا۔ جیسا کہ واحد بن الاسقع سے حکم نے اپنی مستدرک میں نقل کر کے کہا ہے: یہ حدیث یحییٰ بن یحییٰ (بخاری و مسلم) کی شرط کے مطابق صحیح ہے اور یحییٰ نے مجمع الزوائد میں نقل کیا ہے۔“

### اہل بیت کے اجتماع کی جگہ

ابو سعید خدری کی حدیث میں ہے:

سیوطی نے اپنی کتاب در مسور میں آیت تطہیر کی تفسیر میں ابو سعید سے نقل کیا ہے کہ: ”جس دن جناب ام سلمہ کی باری تھی جبرائیل آیت تطہیر لے کر آئے ابو سعید کہتے

ہیں: رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حسن علیہ السلام و حسین علیہ السلام و فاطمہ علیہ السلام و علی علیہ السلام کو بلایا پھر سب کو ایک جگہ اکٹھا کر کے ان سب پر ایک کپڑا ڈال دیا اور ام سلمہ اور ان افراد کے درمیان پردہ حائل کر دیا پھر فرمایا: پالنے والے یہ میرے اہل بیت ہیں۔ پالنے والے یہ میرے اہل بیت سے رجس کو دور کر اور ان کو اس طرح پاک و پاکیزہ قرار دے جو پاک و پاکیزہ قرار دینے کا حق ہے۔ جناب ام سلمہ نے کہا: اے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کیا میں بھی ان کے ساتھ ہوں؟ فرمایا: تم اپنی جگہ پر ہو۔ تم خیر ہو۔

ام سلمہ کی حدیث میں ہے:



ابن کثیر، سیوطی، سنن، بیہقی، خطیب کی تاریخ بغدادی، طحاوی کی مشکل الآثار میں آیت تفسیر کی تفسیر میں ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے۔ ترجمہ تفسیر ابن کثیر کا پیش کیا جا رہا ہے۔ جناب ام سلمہ رضی اللہ عنہا کہتی ہیں:

”آیت تفسیر میرے گھر میں اس وقت اتری جب میرے گھر میں فاطمہ علیہ السلام، علی علیہ السلام، حسن علیہ السلام، حسین علیہ السلام موجود تھے۔ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اوپر ایک چادر تھی آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس کو ان لوگوں پر ڈال دیا۔ پھر فرمایا: ”یہ میرے اہل بیت ہیں۔ پس ان سے رجس کو دور کر دے اور اس طرح پاک و پاکیزہ قرار دے جو پاک و پاکیزہ قرار دینے کا حق ہے۔“

متدرک الصحیحین میں جو حاکم کی روایت ہے اس میں بھی ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے کما:

”یہ آیت میرے گھر میں اتری ہے۔“

صحیح ترمذی میں باب فضائل فاطمہ علیہ السلام کے اندر ہے اور ریاض ضرہ اور تہذیب التہذیب میں ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا:

”پالنے والے یہ میرے اہل بیت ہیں اور میرے خصوصی لوگ ہیں ان سے رجس کو دور کر دے اور پاک کرنے کی طرح پاک کر دے۔“

اور مسند احمد میں ہے ام سلمہ نے کما:

”میں اپنا سر اس (چادر والے) گھر میں داخل کر کے کما: اور میں بھی آپ لوگوں کے ساتھ ہوں اے خدا کے رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم؟ فرمایا: تمہارا (راستہ) خیر کی طرف ہے۔ تمہارا راستہ خیر کی طرف ہے۔“

ایک دوسری روایت میں ہے:

”میں نے چادر کا ایک گوشہ پکڑ کر اٹھایا تاکہ میں بھی اس کے اندر داخل ہو جاؤں مگر رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس کو کھینچ لیا اور فرمایا:

”تم خیر پر ہو۔“

حاکم کی جو روایت متدرک میں ہے اس میں ہے: ام سلمہ نے کما:

”یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کیا میں اہل بیت میں سے نہیں ہوں؟ فرمایا: تم خیر

پر ہو مگر یہ میرے اہل بیت ہیں۔ پالنے والے میرے اہل بیت زیادہ حق دار ہیں۔“

### نزول آیت کے وقت کون لوگ گھر میں تھے؟

تفسیر سیوطی اور مشکل الآثار میں ہے۔ ترجمہ سیوطی کی عبارت کا پیش خدمت ہے۔ ام سلمہ فرماتی ہیں:

”آیت تفسیر میرے گھر میں نازل ہوئی اور اس وقت میرے گھر میں سات آدمی تھے۔ جبرائیل، میکائیل، علی علیہ السلام، فاطمہ علیہ السلام، حسن علیہ السلام، حسین علیہ السلام اور میں گھر کے دروازے پر تھی۔ میں نے کلمہ اے رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کیا میں اہل بیت میں سے نہیں ہوں؟ فرمایا: تم خیر پر ہو۔ تم خیر پر ہو۔ تم رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی بیویوں میں سے ہو۔“

ابن عساکر کی روایت میں اتنا اور ہے۔

”یہ نہیں کہا کہ تم اہل بیت میں سے ہو۔“

### نزول آیت کے وقت اہل بیت کس حالت میں تھے؟

تفسیر طبری میں ابو سعید خدری کے واسطے سے ام سلمہ رضی اللہ عنہا کی روایت ہے۔ آیت تفسیر کے گھر میں نازل ہوئی۔ ام سلمہ فرماتی ہیں:

”میں گھر کے دروازے پر بیٹھی تھی۔“

تفسیر طبری ہی میں ام سلمہ سے منقول ہے۔ وہ فرماتی ہیں:

”سب (علی علیہ السلام و فاطمہ علیہ السلام و حسین علیہ السلام) رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پاس جمع ہو گئے تو رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اوپر ڈال دیا۔ پھر فرمایا: (خدا یا) یہی میرے اہل بیت ہیں لہذا ان سے رجس کو دور کر دے اور ان کو پاک کرنے کی طرح پاک قرار دے۔ جب یہ سب فرش پر اکٹھا ہوئے تو یہ آیت اتری تھی۔“

ام سلمہ کہتی ہیں:

”میں نے کلمہ اے رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کیا میں بھی (اس میں شامل ہوں)

خدا کی قسم یہ تو بہت بڑی نعمت ہے۔ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا: تم ۔۔۔“

## آیت کے لفظوں کی سرچ

راغب اصفہانی اپنی کتاب ”مفردات القرآن“ میں مادہ (رود) کے ضمن میں تحریر کرتے ہیں۔

”جب کہا جائے اراد اللہ تو اس کا مطلب یہ ہے کہ خدا نے فلاں کا فیصلہ کیا ہے

ارانبکم سوءاواراد بکم رحمة

اور مادہ الرجس میں کہا ہے۔

”الرجس: یعنی پلید، ٹپاک۔“

اس کے بعد کہتے ہیں:

”رجس چار طرح کا ہوتا ہے۔ 1۔ طبیعت کے اعتبار سے۔ 2۔ عقل کے اعتبار سے۔

3۔ شرع کے اعتبار سے۔ 4۔ ہر ایک اعتبار سے جیسے مردار، جوا، شرک وغیرہ وغیرہ۔

تفسیر عالمی ج 3 ص 228 میں ہے:

”رجس کا اطلاق اثم (گناہ) پر، عذاب پر، نجاستوں پر، نقائص پر ہوتا ہے۔ خدا نے ان

سب کو اہل بیت سے دور کر دیا ہے۔“

رجس، کالفظ (بطور مثل) درج ذیل مقامات پر آیا ہے۔

1۔ انما الخمر والمیسر والانصاب والازلام رجس من عمل

الشیطن

(سورہ مائدہ 5 آیت 90)

”شراب اور جوا اور بت اور پانے تو اس ٹپاک (برے) شیطانی کام ہیں۔“

2۔ فاجتنبوا الرجس من الاوثاث

(سورہ حج 22 آیت 30)

”تم رجس یعنی ٹپاک جتوں سے اجتناب کرو۔“

3۔ الا ان یکون میتة او بما مسفوحا اولحم خنزیر فانه رجس

(سورہ انعام 6 آیت 145)

”مگر جب وہ مردہ ہو یا بہتا ہوا ون ہو یا سور کا گوشت ہو تو بیشک یہ چیزیں رجس (ٹپاک)

#### 4۔ کذلک يجعل الله الرجس على الذين لا يؤمنون

(سورہ النعام 6 آیت 126)

”اسی طرح خدا برائی کو ان لوگوں پر مسلط کر دیتا ہے جو ایمان نہیں لاتے“

#### 5۔ فاعرضوا عنهم فانهم رجس

(سورہ توبہ 9 آیت 95)

”تم ان کی طرف سے اعراض کر لو۔ بیشک یہ لوگ کثیف و ناپاک ہیں۔“

#### 6۔ قال قد وقع عليكم من ربكم رجس وغضب

(سورہ اعراف 7 آیت 71)

”(جناب ہود علیہ السلام نے) کہا (بس یہ سمجھ لو) تمہارے اوپر تمہارے خدا کی طرف سے عذاب اور غضب نازل ہو چکا“

اور آیت تفسیر میں طہارت کی شان اس طرح کی ہے جس طرح مندرجہ ذیل آیت میں بیان ہوئی ہے۔

#### وانقالت الملكة يعريم ان الله اصطفك وطهرك واصطفك على

نساء العالمين

(سورہ آل عمران 3 آیت 42)

”اور وہ (واقعہ بھی یاد کرو) جب فرشتوں نے مریم سے کہا اے مریم تم کو خدا نے برگزیدہ کیا اور (تمام برائیوں اور گناہوں سے) پاک و صاف رکھا اور سارے دنیا جہاں کی عورتوں میں سے تم کو منتخب کیا ہے“

اور حدیث میں جو لفظ کساء آیا ہے اس سے مراد وہ لباس ہے جو عبا کی طرح کا ہوتا ہے اور تمام کپڑوں کے اوپر پہنا جاتا ہے۔

روایات کی رو سے آیت کی تفسیر

تفسیر سیوطی میں ابن عباس سے مروی ہے وہ کہتے ہیں: رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا:



”خدا نے تمام مخلوق کو دو قسموں پر تقسیم کیا اور مجھے ان میں سے جو بہترین قسم تھی اس میں قرار دیا ..... یہاں تک کہ فرمایا: پھر قبائل کو گھرانوں میں مقسم کیا اور ہم کو سب سے بہتر گھرانے میں قرار دیا۔ اسی کی طرف قرآن نے اشارہ کیا ہے انھا یرید اللہ ..... الخ۔ پس میں اور میرے اہل بیت علیہ السلام تمام گناہوں سے پاک ہیں۔“

اور تفسیر سیوطی میں جو حدیث ضحاک بن مزاحم سے مروی ہے۔ اس میں ہے کہ:

”ہم وہ اہل بیت علیہ السلام ہیں جن کو خدا نے طیب و طاہر کیا ہے۔ اور ہم شجرہ نبوت سے ہیں پیغام ربانی کا مرکز ہیں اور بیت رحمت سے ہیں اور ہم معدن علم ہیں ہمارے پاس ملائکہ کی آمد و رفت رہتی ہے۔ (17)

تفسیر طبری اور محب الدین طبری کی ذخائر العقبیٰ میں ابو سعید خدری کی روایت ہے کہ:

”رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا: آیت تطہیر پانچ اشخاص میرے، علی علیہ السلام و فاطمہ علیہ السلام اور حسن علیہ السلام و حسین علیہ السلام کے بارے میں نازل ہوئی ہے۔ مشکل الامار میں جناب ام سلمہ سے روایت ہے۔

”آیت تطہیر رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم، حضرت علی علیہ السلام، جناب فاطمہ علیہ السلام، حسن علیہ السلام اور حسین علیہ السلام کے بارے میں نازل ہوئی ہے۔“

گزشتہ روایات میں رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے آیت تطہیر کی شرح اور اس کا بیان قولاً اور عملاً بیان کیا جا چکا ہے۔

صحیح مسلم میں ہے۔

”جب صحابی رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم زید بن ارقم سے پوچھا گیا رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اہل بیت کون ہیں؟ کیا ان کی بیویاں؟ تو زید نے کہا: نہیں خدا کی قسم (نہیں) عورت شوہر کے ساتھ ایک مدت تک رہتی ہے۔ پھر جب مرد طلاق دے دیتا ہے تو وہ اپنے باپ اور اپنی قوم کی طرف چلی جاتی ہے لیکن رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اہل بیت ان کی اصل اور وہ اہل خاندان ہیں جن پر صدقہ حرام ہے۔ (30)

یہی کی جمع الزوائد میں ابو سعید خدری سے منقول کیا ہے:

”وہ اہل بیت علیہ السلام جن سے خدا نے رخص کو دور کیا ہے اور ان کو پاک و پاکیزہ قرار دیا ہے (یہ کہہ کر اپنی انگلیوں پر گنا) اور کہا: وہ پانچ ہیں رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم،

حضرت علیؓ، حضرت فاطمہؓ، حسن اور حسین علیہم السلام۔

طبرانی نے اپنی تفسیر میں قنادہ سے آیت تطہیر کے بارے میں نقل کیا ہے کہ قنادہ نے کہا: ”اہل بیت علیہ السلام وہ لوگ ہیں جن کو خدا نے برائیوں سے پاک قرار دیا ہے اور اپنی رحمت کے ساتھ مخصوص کیا ہے۔“

آیت تطہیر کی تفسیر میں طبری نے بھی کہا ہے:

”اے اہل بیت محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم خدا کا ارادہ یہ ہے کہ تم سے برائیوں اور فحشاء کو دور رکھے اور گناہگاروں میں جو پلیدی، کثافت اور گندگی ہوتی ہے اس سے تم کو پاک و پاکیزہ قرار دے۔ (23)

نزول آیت کے بعد رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جو کیا

مجمع الزوائد میں ابو یزید سے روایت ہے وہ کہتے ہیں:

”میں نے رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ سترہ (17) مہینے نماز پڑھی۔ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جب بھی اپنے گھر سے نکلتے تھے (تو پہلے) فاطمہ علیہ السلام کے دروازے پر آتے تھے اور فرماتے تھے الصلاہ علیکم انما یرید اللہ لینہب عنکم الرجس لعل

تفسیر سیوطی میں ابن عباس سے روایت ہے وہ کہتے ہیں:

”میں رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ نو ماہ رہا۔ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم روزانہ ہر نماز کے وقت علی ابن ابی طالب علیہ السلام کے دروازے پر آکر فرماتے تھے: السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔ اہل بیت۔ انما یرید اللہ لینہب عنکم الرجس اهل البيت

صحیح ترمذی، مسند احمد، مسند طرابلسی، مستدرک الصحیحین، اسد الغابہ، تفسیر طبری، تفسیر ابن کثیر، تفسیر سیوطی میں انس بن مالک سے مروی ہے۔ ترمذی کے مطابق انس کی روایت کا ترجمہ یہ ہے:

”رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم (مسل) چھ ماہ تک جناب فاطمہ علیہ السلام کے دروازے سے گزرتے رہے اور جب بھی نماز صبح کے لئے ادھر سے گزرتے تھے فرماتے تھے:

الصلاه يا اهل البيت انما يريد الله لينهب عنكم الرجس اهل البيت الخ  
استيعاب، اسد الغابہ، مجمع الزوائد، مشکل الآثار، تفسیر طبری، تفسیر ابن کثیر اور تفسیر سیوطی  
میں ابو الحمراء سے روایت ہے۔ ہم سیوطی کی عبارت کا ترجمہ کرتے ہیں ابو الحمراء کہتے ہیں:

”میں نے رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے آٹھ ماہ مدینہ میں (قرآن) حفظ کیا اور  
یہ کوئی ایک مرتبہ کی بات نہیں ہے بلکہ جب بھی آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نماز صبح کے لئے  
نکلتے تھے تو علی علیہ السلام کے دروازے پر آکر دروازے کے دونوں بازوؤں کو پکڑ کر فرماتے تھے

الصلاه الصلاه انما يريد الله لينهب عنكم الرجس اهل البيت الخ  
ایک روایت میں چھ ماہ، ایک میں سات ماہ، ایک میں آٹھ ماہ اور ایک روایت میں نو ماہ  
آیا ہے۔

مجمع الزوائد اور تفسیر سیوطی میں ابو سعید خدری کی روایت ہے مگر لفظوں کے اختلاف  
کے ساتھ چنانچہ اس میں ہے۔

”چالیس صبح رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم دروازہ فاطمہ علیہ السلام پر آئے اور  
فرمایا: السلام علیکم اہل البیت ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔ الصلاه رحمکم اللہ انما يريد الله  
لينهب.... الخ انا حرب لمن حاربتم انا سلم لمن سالمتم (28)  
”جس سے تم جنگ کرو اس سے میری جنگ ہے اور جس سے تم دوستی رکھو اس سے  
میری دوستی ہے۔“

جن حضرات نے آیت تطہیر سے فضیلت  
اہل بیت پر استدلال فرمایا ہے

1۔ امام حسن ابن علی علیہما السلام  
حاکم نے متدرک الحسین میں امام حسن علیہ السلام کے فضائل کے ضمن میں اور بیہمی  
نے فضائل اہل بیت علیہ السلام کے سلسلہ میں ذکر کیا ہے کہ حضرت علی علیہ السلام کی شہادت  
کے بعد امام حسن علیہ السلام نے جو خطبہ ارشاد فرمایا اس میں فرمایا:

”اے لوگو! جو مجھے جانتا ہے وہ تو جانتا ہے اور جو نہیں جانتا (وہ جان لے کہ) میں حسن  
علیہ السلام بن علی علیہ السلام ہوں، میں ابن النبی ہوں میں ابن الوصی ہوں، میں ابن البشیر ہوں،

میں ابن النذیر ہوں، میں خدا کی طرف بلائے والے کا بیٹا ہوں، میں سراج منیر کا فرزند ہوں، میں ان اہل بیت سے ہوں جن کے یہاں جبرئیل اترتے تھے اور جہاں سے صعود کرتے تھے۔ میں ان اہل بیت میں سے ہوں جن سے خدا نے رجس کو دور کر دیا ہے اور ان کو پاک و پاکیزہ قرار دیا ہے۔“

جمع الزوائد اور تفسیر ابن کثیر میں ہے لیکن ترجمہ اول الذکر کا ہے:

”حضرت علی علیہ السلام کی شہادت کے بعد جب امام حسن علیہ السلام خلیفہ ہو گئے تو ایک دن آپ علیہ السلام نماز پڑھا رہے تھے کہ ایک شخص نے آکر آپ علیہ السلام کے کولمے پر خنجر کھار کیا جس سے آپ علیہ السلام بیمار پڑ گئے اور کئی مہینے بیمار رہے پھر ایک دن آپ علیہ السلام نے منبر پر آکر خطبہ دیا اور فرمایا: اے عراق والو! ہمارے بارے میں خدا سے ڈرو۔ ہم تمہارے امیر اور مہمان ہیں۔ ہم وہی اہل بیت ہیں جن کے بارے میں خدا نے آیت تطہیر انما یرید اللہ لینہب عنکم الخ نازل فرمائی ہے۔ اس دن آپ کا خطبہ جاری تھی اور مسجد میں کوئی ایسا شخص نہیں تھا جو رونہ رہا ہو۔“

طبرانی نے بھی اس کی روایت کی ہے اور اس کے سب راوی معتبر ہیں۔

2۔ حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا۔

طحاوی کی مشکل الآثار میں عمرۃ الحمدانیہ سے مروی ہے وہ کہتی ہیں:

”میں ام سلمہ کے پاس آئی اور ان کو سلام کیا تو انہوں نے پوچھا تم کون ہو؟ میں نے کہا: عمرۃ ہمدانیہ (عمرۃ کہتی ہے) مجھے اس شخص کے بارے میں بتائیے جو ہمارے قتل کر دیا گیا جس کے کچھ لوگ دوست ہیں اور کچھ لوگ دشمن ہیں۔ میری مراد علی ابن ابی طالب علیہ السلام سے ہے۔ ام سلمہ نے کہا: تم ان سے محبت کرتی ہو یا ان سے بغض رکھتی ہو؟ میں نے جواب دیا: نہ میں ان کو محبوب رکھتی ہوں اور نہ ہی ان سے بغض رکھتی ہوں۔ ام سلمہ نے فرمایا: جب آیت تطہیر نازل ہوئی ہے یعنی انما یرید اللہ لینہب عنکم الرجس الخ تو اس وقت (میرے) گھر میں جبرئیل، رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم، علی علیہ السلام، فاطمہ علیہ السلام، حسن علیہ السلام، حسین علیہ السلام کے علاوہ کوئی نہیں تھا۔ میں نے کہا: اے خدا کے رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کیا میں بھی اہل بیت سے ہوں؟ تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا: تمہارے لئے خدا کے پاس خیر ہے۔ اگر رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہاں کہہ دیتے تو یہ بات



ساری دنیا سے زیادہ میرے نزدیک محبوب ہوئی۔“

### 3- سعد بن ابی وقاص

خصائص نسائی میں عامر بن سعد ابی وقاص سے مروی ہے کہ:

معاویہ نے سعد کو حکم دیا اور کہا:

”تم ابو تراب (علیؑ) پر سب دشمن کیوں نہیں کرتے“

سعد نے کہا:

”میں انہیں گالی نہیں دے سکتا۔ کیونکہ تین باتیں جو رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ان (علیؑ علیہ السلام) کے لئے فرمائی ہیں وہ مجھے یاد آ جاتی ہیں اور اگر ان میں سے ایک بات بھی میرے لئے ہوتی تو وہ سرخ اونٹوں سے زیادہ مجھے محبوب ہوتی۔ میں نے خود رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو اس وقت جبکہ وہ علیؑ علیہ السلام کو کسی غزوہ میں اپنا خلیفہ بنا کر گئے تھے اور علیؑ علیہ السلام نے کہا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کیا مجھے عورتوں اور بچوں پر خلیفہ بنا رہے ہیں؟ تو فرماتے ہیں ہوئے سن! اے علیؑ کیا تم اس سے راضی نہیں ہو کہ مجھ سے تم کو وہی نسبت حاصل ہو جو ہارون علیہ السلام کو موسیٰ علیہ السلام سے تھی۔ بس اتنا فرق ہے کہ میرے بعد نبوت ختم ہے۔ اور خیر کے دن فرماتے ہوئے سن! کل علم ایسے مرد کو دوں گا جس کو اللہ و رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم دوست رکھتے ہوں گے اور جو خدا و رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو دوست رکھتا ہو گا۔ ہم لوگوں نے ایڑی اونچی کر کر کے آپ کو لبا کیا مگر آپؐ نے فرمایا: علیؑ کو بلاؤ۔ علیؑ کو بلایا گیا مگر وہ آشوب چشم میں مبتلا تھے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے آپؐ کی آنکھوں میں لعاب دہن لگایا اور پرچم اسلام ان کے حوالہ کیا اور جب آیت تطہیر نازل ہوئی تو رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے علیؑ علیہ السلام و فاطمہ علیہ السلام و حسن علیہ السلام و حسین علیہ السلام کو بلا کر کہا: خدایا! یہی میرے اہل بیت ہیں۔“

آیت تطہیر کی تفسیر جو تفسیر ابن جریر اور ابن کثیر اور مستدرک حاکم اور مشکل الآثار میں ہے۔ اس میں ہے ترجمہ اول الذکر کتاب کا ہے:

”سعد نے کہا: جب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر وحی نازل ہوئی تو آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت علیؑ علیہ السلام اور ان کے دونوں بیٹوں (حسن علیہ السلام و حسین علیہ السلام) اور فاطمہ علیہ السلام سب کو (بلا کر) ایک کپڑے کے نیچے داخل کر لیا۔ پھر فرمایا: یہی

میرے اہل ہیں اور میرے اہل بیت ہیں۔

4۔ عبد اللہ ابن عباس رضی اللہ عنہ

الف: تاریخ طبری اور تاریخ ابن اثیر میں ہے۔ ترجمہ اول الذکر کتاب سے ہے کہ:  
 ”جب عمر نے ابن عباس سے کہا اے بنی ہاشم افسوس واللہ تمہارے دلوں میں ہمیشہ حسد و کینہ رہا اور ہمیشہ ایسا کھوٹ رہا جو کبھی دور نہیں ہوا۔ تو اس کے جواب میں ابن عباس نے کہا:  
 امیر المؤمنین ذرا ٹھہریئے! جس قوم کے دل سے خدا نے رجز کو دور کر دیا ہو اور دھوکے اور عداوت سے پاک کر دیا ہو اس کے لئے آپ نہ کہئے کہ اس میں دھوکہ اور عداوت ہے۔ آخر قلب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بھی بنی ہاشم ہی کے قلوب میں سے تھا۔“  
 ب: مسند امام احمد، خصائص التسلی، ریاض النفرة، مجمع الزوائد، میں ہے ترجمہ اول الذکر کتاب سے ہے۔

”عمرو بن میمون کہتے ہیں: میں ابن عباس کے پاس بیٹھا تھا کہ ان کے پاس نو قبیلوں کے لوگ آئے اور آتے ہی انہوں نے کہا: اے ابن عباس یا تو ہمارے پاس اٹھ کر آئیے یا ان لوگوں کو ہٹائیے تاکہ تنہائی ہو سکے۔ ابن عباس نے کہا میں ہی اٹھ کر تمہارے پاس آتا ہوں۔ راوی کہتا ہے ابن عباس اس وقت ٹھیک تھے نابینا نہیں ہوئے تھے۔ پھر ان لوگوں نے کیا باتیں کیں مجھے نہیں معلوم۔ لیکن ابن عباس اپنے کپڑے جھاڑتے ہوئے آئے اور بولے اف اور تف ہو یہ لوگ ایسے شخص کی برائی کرتے ہیں جس میں دس خصلتیں پائی جاتی ہیں اور پھر گناتے گناتے کہتا رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنا کپڑا لیا اور اس کو علی علیہ السلام و فاطمہ علیہ السلام و حسن علیہ السلام و حسین علیہ السلام پر ڈالا اور فرمایا: انما یرید اللہ لیذهب عنکم الرجس اهل البيت ویطہرکم تطہیرا

5۔ واثلہ بن الاسقع

طبری نے آیت تطہیر کی تفسیر میں، ابن حنبل نے اپنی مسند میں، حاکم نے اپنی مستدرک میں کہا ہے یہ شیخین (بخاری و مسلم) کی شرط کے مطابق صحیح ہے۔ بیہقی نے اپنی سنن میں، تلحاوی ن مشکل الآثار میں بیہقی نے مجمع الزوائد میں لکھا ہے۔ ترجمہ اول الذکر کتاب کا ہے۔ ابو عمار کہتے ہیں۔

”میں واثلہ بن الاسقع کے پاس بیٹھا تھا کہ لوگوں نے علی علیہ السلام کا ذکر چھیڑ دیا اور ان

پر سب دشمن کرنے لگے جب سب لوگ اٹھ کر چلے گئے تو واللہ نے مجھ سے کہا: تم بیٹھو تاکہ میں تم کو اس شخص کے بارے میں بتاؤں جس کو یہ لوگ ابھی گالیاں دے رہے تھے (سنو) میں رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پاس تھا کہ اتنے میں رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پاس علی علیہ السلام، فاطمہ علیہ السلام، حسن علیہ السلام، حسین علیہ السلام آئے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ان پر اپنی چادر ڈال دی اور فرمایا: خدایا یہی میرے اہل بیت ہیں۔ پروردگار ان سے رجس کو دور کر دے اور ان کو پاک کرنے کی طرح پاک قرار دے۔

ابن عساکر نے اپنی تاریخ میں اس کو اچھی خاصی تفصیل کے ساتھ ذکر کیا ہے۔ اسد الغابہ میں شداد بن عبد اللہ سے منقول ہے وہ کہتے ہیں:

”میں نے واللہ بن الاسقع سے اس وقت سنا جب امام حسین علیہ السلام کا سر لایا گیا اور ایک شخص نے ان پر لعنت کی کہ وہ کھڑے ہو گئے اور فرمایا: خدا کی قسم جب سے میں نے رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے سنا ہے کہ آپؐ نے علی علیہ السلام و فاطمہ علیہ السلام و حسن علیہ السلام حسین علیہ السلام کے بارے میں فرمایا: **انما یرید اللہ لیذهب عنکم الرجس اهل البیت** الخ۔ تب سے میں ان پانچوں تن کو دوست رکھتا ہوں۔

جنتاب ام سلمہ سے بھی ہے۔

مسند احمد، تفسیر طبری، مشکل الآثار میں ہے۔ ترجمہ مسند احمد کی عبارت کا ہے:

”شہر بن حوشب بیان کرتے ہیں: میں نے رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی زوجہ جنتاب ام سلمہ سے اس وقت سنا جب حسین علیہ السلام بن علی علیہ السلام کی شہادت کی خبر آئی تو ام سلمہ نے اہل عراق پر لعنت فرمائی اور کہا: انہوں نے حسین علیہ السلام کو قتل کیا خدا ان کو قتل کرے۔ انہوں نے حسین علیہ السلام کو دھوکہ دیا اور ذلیل کیا خدا ان پر لعنت کرے۔ میں نے رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو دیکھا ہے..... یہاں تک کہ فرمایا: ان کے اوپر خیر ہی کساء ڈال دی اور اس میں سب کو لے لیا پھر فرمایا: پالنے والے (یہی) میرے اہل بیت ہیں ان سے رجس کو دور کر دے اور ایسا پاک کر دے جیسا پاک کرنے کا حق ہے۔“

۶۱ امام زین العابدین علیہ السلام

طبری، ابن کثیر، سیوطی نے اپنی اپنی تفسیروں میں آیت تطہیر کے ضمن میں لکھا ہے:

”امام زین العابدین علیہ السلام نے ایک شامی سے فرمایا: کیا تم نے سورہ احزاب میں آیت

تطیر نہیں پڑھی؟ اس نے کہا: کیا آپ علیہ السلام لوگ وہی ہیں؟ امام علیہ السلام نے فرمایا: ہاں۔

پوری روایت اس طرح ہے جیسا کہ مقتل خوارزمی میں ہے:

”امام حسین علیہ السلام کی شہادت کے بعد جب ان کے اہل و عیال کو قیدی بنا کر شام لے گئے تو ساتھ میں امام زین العابدین علیہ السلام کو بھی ہتھکڑی و بیزی پہنا کر لے گئے اور جامع مسجد دمشق کی سیڑھیوں پر ان قیدیوں کو روکا گیا۔ اس وقت ایک بڑھا شامی اما ساجد علیہ السلام کے قریب گیا اور بولا: اس خدا کا شکر ہے کہ جس نے تم لوگوں کو قتل کیا اور ہلاک کیا اور اپنے بندوں کو تمہارے مردوں سے راحت عطا کی اور امیر المومنین کو تم پر فتح مرحمت کی۔ امام سجاد علیہ السلام نے پوچھا: اے شیخ کیا تو نے قرآن پڑھا ہے؟

شیخ: ہاں پڑھا ہے۔

امام: کیا اس میں آیت مودت۔ قل لا اسئلكم علیہ اجرا الا المودة فی القربی۔ کہہ دیجئے کہ تم سے اس تبلیغ رسالت کو کوئی اجر نہیں چاہتا علاوہ اس کے کہ میرے اقرباء سے محبت کرو۔“ پڑھی ہے؟

شیخ: ہاں پڑھی ہے۔

امام: خدا کا قول: واتنا القربی حقہ اور واعلموا انما غنمتم من شی فان للہ خصہ وللرسول ولذی القربی۔ اور جان لو کہ جو کچھ تم حاصل کرو اس کا پانچواں حصہ خدا اور رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور (رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے) قرابتداروں اور یتیموں، مسکینوں، مسافروں کے لیے مخصوص ہے۔ والی آیت پڑھی ہے؟

شیخ: ہاں یہ سب پڑھا ہے۔

امام: خدا کی قسم ان آیات (مذکورہ بالا) میں قربی سے مراد ہم ہی ہیں۔ کیا تو نے آیت تطیر بھی پڑھی ہے؟

شیخ: ہاں پڑھی ہے۔

امام: ہم ہی وہ اہل بیت علیہ السلام ہیں جن کے بارے میں آیت تطیر نازل ہوئی ہے۔

شیخ: حکم خدا کی قسم۔ کیا تم لوگ وہی ہو؟

امام: اپنے جد رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے حق کی قسم ہم وہی ہیں۔ اس میں



کوئی شک نہیں ہے۔

یہ سکر شیخ اپنی کسی ہوئی بات پر علوم و پشیمان ہو کر چپ کھڑا رہا پھر اپنے سر کو آسمان کی طرف بلند کر کے کہتا ”خداوند! میں ان حضرات کے بغض و عداوت سے توبہ کرتا ہوں اور جن و انس میں جو بھی محمد و آل محمد صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کے دشمن ہوں ان سے برات کرتا ہوں۔“ حدیث کساء کے بارے میں اس قدر روایت پر اکتفا کرتا ہوں۔ اور یہ مقدار اس کے لیے کافی ہے جو قرآن سے اور اس کی تفسیر سے تمسک کرنا چاہے۔ جو رسول صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم خدا سے منقول ہے۔

ان ہی نالک لنکری لمن کان له قلب او القی السمع وهو شہید۔  
اس میں شک نہیں جو شخص آگاہ دل رکھتا ہے یا کان لگا کر حضور قلب سے سنتا ہے اس کے لیے اس میں کافی نصیحت ہے۔

پہلی روایتوں کا خلاصہ

مذکورہ روایات کا خلاصہ یہ ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم جناب ام سلمہ رضی اللہ عنہا کی باری میں ان کے گھر میں تھے کہ آپ صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم نے دیکھا رحمت کا نزول ہو رہا ہے۔ تو آپ صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم نے فرمایا:  
”میرے پاس بلاؤ میرے پاس بلاؤ۔“

لوگوں نے کہا: کس کو؟

فرمایا:

”میرے اہل بیت علیہ السلام کو یعنی علی علیہ السلام و فاطمہ علیہ السلام، حسن علیہ السلام وہ حسین علیہ السلام کو۔“

جب یہ سب فرش رسول صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم پر نبی صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کے ارد گرد جمع ہو گئے تو آپ صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم نے اپنے اوپر اور ان سبھوں کے اوپر خیریں چاوری ڈال دی جو کالے بالوں سے بنی ہوئی تھی۔ اس کے بعد فرمایا:

”پالنے والے یہی میرے آل ہیں لہذا تو محمد صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم و آل محمد صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم پر اپنی رحمت نازل فرما۔“

تو خدا نے آیت تطہیر نازل فرمائی..... جب یہ لوگ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اطراف جمع تھے اسی وقت آیت نازل ہوئی۔ نزول آیت کے بعد رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا:

”پالنے والے یہی میرے اہل بیت علیہ السلام ہیں پالنے والے اہل بیت علیہ السلام سے رجس کو دور کر دے اور ان کو پاک کرنے کی طرح پاک کر دے۔“  
ام سلمہ رضی اللہ عنہا کے سامنے پردا پڑا ہوا تھا۔

ام سلمہ رضی اللہ عنہا کہتی ہیں:

”میں دروازے پر تھی اور گھر میں سات افراد جبرائیل، میکائیل، علی علیہ السلام، فاطمہ علیہ السلام، حسن علیہ السلام، حسین علیہ السلام (رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تو معلوم ہی ہے کہ تھے لہذا ذکر نہیں کیا۔ مترجم) میں نے اپنا سر گھر میں ڈال کے کہا: اے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم! کیا میں اہل بیت میں سے نہیں ہوں؟“

جناب ام سلمہ رضی اللہ عنہا کہتی ہیں:

”خدا کی قسم رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ہاں نہیں کہا بلکہ فرمایا: تم خیر پر ہو تم خیر پر ہو۔ تم نبی کی بیوی ہو۔“

دوسری روایت میں ہے کہ ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے کہا:

”کیا میں اہل بیت سے نہیں ہوں؟ تو فرمایا: تم خیر پر ہو اور یہ میرے اہل بیت ہیں۔“

پالنے والے میرے اہل بیت علیہ السلام سب سے زیادہ حقدار ہیں۔“

اس قصہ میں رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اہل بیت علیہ السلام کو دوسروں سے جدا کر دیا اور اپنے قول و عمل سے آیت کی شرح کر دی اور ارشاد فرمایا: میں اور میرے اہل بیت گناہوں سے پاک ہیں اور عملی طور پر ہی اس سے طرح بھی تشریح کر دی کہ علی الاعلان روزانہ ہر نماز کے وقت علی علیہ السلام و فاطمہ علیہ السلام کے دروازے پر جا کے کہا کرتے تھے:

السلام علیکم رحمہ اللہ و برکاتہ اہل البیت انما یرید اللہ لینہب عنکم الرجس

اہل البیت و یطہرکم تطہیرا

اور ایک روایت میں ہے کہ ایک مرتبہ نہیں بلکہ جب نماز صبح کے لئے نکلتے تھے علی

علیہ السلام کے دروازے پر آکر دروازے کے دونوں بازو پکڑ کے کہا کرتے تھے..... الحمد للہ۔

بعض صحابہ نے رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا حضرت علی علیہ السلام و فاطمہ علیہ السلام کے دروازہ پر آنے کو شمار کیا ہے تو چھ ماہ بتایا ہے بعض نے سات ماہ، بعض نے آٹھ ماہ، بعض نے نو ماہ، بعض نے کم بعض نے زیادہ بتایا ہے۔ یہ سب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اس لئے کرتے تھے تاکہ اپنے امت کے لئے عملی اور قوی دونوں طریقوں سے بیان کر جائیں کہ وہ اہل بیت علیہ السلام کون ہیں جن کے بارے میں آیت تطہیر نازل ہوئی ہے اور آیت کا مطلب کیا ہے اور یہ سب آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے خداوند عالم کے اس قول: **وانزلنا الیک الذکر لتبین للناس ما نزل الیہم ولعلہم یتفکرون** ”اور ہم نے تمہارے پاس قرآن نازل کیا تاکہ تم احکام لوگوں کے لئے نازل کئے گئے ہیں تم ان سے صاف صاف بیان کر دو تاکہ وہ لوگ خود سے کچھ غور و فکر کریں۔“ کی بناء پر کیا اور یہ بات اتنی مشہور ہوئی کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بعد اس آیت سے ان کے اہل بیت و اصحاب نے استدلال کیا ہے جیسے امام حسین علیہ السلام جو اصحاب کساء کے ایک فرد تھے۔ حضرت علی علیہ السلام کے انتقال کے بعد اپنے خطبہ میں آیت تطہیر سے استدلال کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ:

”میں ان اہل بیت علیہ السلام میں سے ہوں جن سے خدا نے رجس کو دور کر دیا ہے اور ان کو پاک کرنے کی طرح پاک کر دیا ہے۔“

اسی طرح جب آپ علیہ السلام پر خنجر سے حملہ کیا گیا تو آپ علیہ السلام نے فرمایا:

”ہم وہ اہل بیت ہیں جن کے بارے میں خدا نے فرمایا ہے **انما یرید اللہ لینہب**

**عنکم الرجس اہل البیت و یطہرکم تطہیرا**

اور جب عمرہ ہدائیہ نے حضرت علی علیہ السلام کی شہادت کے بعد حضرت علی علیہ السلام کے بارے میں جناب ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے پوچھا تو جناب ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے آیت تطہیر کی تلاوت فرمائی تھی۔

اور جب معاویہ نے سعد بن ابی وقاص سے حضرت علی علیہ السلام کو سب و دشمن کرنے کو کہا تو اس نے بھی آیت تطہیر سے استدلال کر کے کہا کہ میں ان پر سب و دشمن نہیں کر سکتا۔

ابن عباس کے پاس کے جب وہ رخصت چلا گیا جس نے حضرت علی علیہ السلام کی برائی کی تھی تو انہوں نے حضرت علی علیہ السلام کے دس فضائل ذکر کئے جن میں آیت تطہیر سے بھی استدلال تھا۔

صحابی رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم واصلہ بن الاسقع کے پاس جب لوگ آئے اور حضرت علی علیہ السلام کو برا بھلا کہا تو انہوں نے ابو عمار کو اپنے پاس بٹھالیا اور آیت تطہیر سے استشہاد پیش کیا۔

خود جناب ام سلمہ رضی اللہ عنہا کو جب امام حسین علیہ السلام کی شہادت کی خبر ملی تو آپ نے اہل عراق پر لعنت فرمائی اور آیت تطہیر کا ذکر فرمایا۔  
واصلہ نے بھی یہی کیا تھا۔

ایک شامی مرد نے جب یزید کی تعریف کی اور اہل بیت کو برا کہا تو امام زین العابدین علیہ السلام نے بھی آیت تطہیر کی تلاوت فرمائی تھی۔

وآخر دعوانا ان الحمد للہ رب العالمین



## آیات

انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت ويطهركم تطهيرا (سورة احزاب)

ترجمہ: نہیں چاہتا ہے اللہ مگر یہ کہ دور کرے تم سے نجاست کو اے گھروالو اور پاک کرے تم کو خوب پاک کرنا۔

(۱) عن عائشة قالت خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم غداة عليه مطهر حل من شعر اسود فجاء الحسن بن عليقة خله ثم جاء الحسين فدخل معه ثم جاءت فاطمة فدخلها ثم جاء علي فدخله ثم قال۔ انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت ويطهركم تطهيرا (اخرجه احمد والمسلم والترمذی) و ابن ابی شیبہ و ابن جریر و ابن ابی حاتم و الحاكم و السيوطی فی الدر المنثور) جناب ام المومنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہ روایت فرماتی ہیں ایک روز جناب رسالت ماب صلی اللہ علیہ وسلم صبح کو ایک سیاہ بالوں کی کلمیم منقش اوڑھے ہوئے باہر تشریف لائے پس جناب امام حسن بن علی آئے حضرت نے ان کو اس میں داخل کر لیا۔ پھر جناب امام حسین آئے ان کو بھی آپ نے داخل کر لیا۔ پھر جناب فاطمہ تشریف لائیں حضرت نے ان کو بھی لے لیا پھر جناب علی تشریف لائے آپ نے ان کو بھی اس میں لے لیا۔ پھر آپ نے یہ آیت پڑھی۔ نہیں چاہتا ہے اللہ مگر یہ کہ دور لے جائے تم سے نجاست کو اے گھروالو اور پاک کرے تم کو خوب پاک کرنا۔

(۲) عن ام المومنین ام سلمہ قالت ان هذه الایة انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت ويطهركم تطهيرا۔ نزلت فی بیتی و انا جالستہ عند الباب فی البيت رسول الله صلى الله عليه وسلم و علی و فاطمہ و حسن و حسين فحللهم بكساء و قال اللهم هئوا لاهل بيتي و حامتي اذ هب عنهم الرجس و طهرهم تطهيرا فقلت و انا معهم يا رسول الله قال انك على الخير (اخرجه المسلم و الترمذی۔ و صحیحہ۔ و الدلائلی۔ و البيهقی۔ و ابن جریر ابن المنذر و الحاكم و صحیحہ و ابن مردويه و السيوطی فی الدر المنثور) ام المومنین ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ یہ تحقیق یہ آیت کہ (نہیں چاہتا ہے اور مگر یہ کہ دور لے جائے تم سے نجاست کو اے گھروالو اور پاک کرے تم کو خوب پاک کرنا) میرے گھر میں نازل ہوئی ہے میں دروازے کے قریب بیٹھی ہوئی تھی اور گھر میں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور علی اور فاطمہ اور حسین علیہم السلام تھے حضرت نے ان کو چادر اوڑھا کر فرمایا۔ اے میرے پروردگار یہ میرے اہل بیت اور میرے مددگار ہیں ان سے نجاست کو دور کر اور ان کو پاک کر خوب پاک کرنا۔ پس میں نے عرض کیا یا رسول اللہ میں بھی ان کے ساتھ ہوں فرمایا تم بھری پر ہو۔

(۳) عن عمر بن ابی سلمہ قال نزلت هذه الایة علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت ويطهركم تطهيرا فی بیت ام سلمہ و انا فی بیت ام سلمہ فلما النبی صلی اللہ علیہ وسلم فاطمہ و علیا و حسنا و حسينا و حللهم بكساء ثم قال اللهم هو لاهل بيتي فاذهب عنهم الرجس و طهرهم تطهيرا او قالت ام سلمة انا معهم يا رسول الله قال انت علی مکانک انت علی الخیر (اخرجه احمد و الترمذی و ابن جریر و الطبرانی و ابن مردويه و السيوطی فی الدر المنثور) عمر بن ابی سلمہ رضی اللہ عنہ باطل ہیں کہ جناب رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر یہ آیت کہ (نہیں چاہتا ہے اللہ مگر یہ کہ دور کرے تم سے نجاست کو اے گھروالو اور پاک کرے تم کو خوب پاک کرنا) امام المومنین ام سلمہ رضی اللہ عنہا کے گھر میں نازل ہوئی ہے اور میں بھی انہیں کے گھر میں تھا کہ حضرت نے جناب فاطمہ اور علی اور حسین علیہم السلام کو بلوا کر ان پر چادر ڈال دی پھر دعا کی اے میرے پروردگار یہ میرے اہل بیت ہیں ان سے نجاست کو دور کر اور پاک کر ان کو خوب پاک کرنا۔ ام سلمہ نے عرض کیا یا رسول اللہ میں بھی انہیں کے ساتھ ہوں فرمایا تو اپنی جگہ پر ہے اور تو بھی نیکی پر ہے۔

(۴) عن وائل بن الاسقع قال آتیت فاطمہ اسألها عن علی فقالت توجه الی رسول الله صلى الله عليه وسلم فجلست انتظره

و اذا بر سول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قد اقبل وسعد علی والحسن والحسين فاخذ بيد كل واحد منهم حتى دخل الحجرۃ فجلس الحسن علی لفخذہ اليسرى واجلس علیا و فاطمتہ بین يديه ثم اتى عليهم الكساء ثم قراء انما يريد اللہ لہذب عنکم الرجس اهل البیت و يطہر کم تطہیرا (اخرجه احمد و ابو حاتم و الحاکم و صحیحہ و البيہقی و الدیلمی) و ابن ابی شیبہ و ابن جریر و ابن المنذر و السیوطی فی الدر المنثور) واثم بن الاسود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں جناب امیر علیہ السلام کی تلاش میں جناب فاطمہ علیہا السلام کی خدمت میں گیا۔ وہ قربانے لگیں جناب رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور میں تشریف لے گئے ہیں میں ان کے انتظار میں وہیں بیٹھ گیا۔ ناگہاں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جناب امیر اور حسین علیہم السلام کا ہاتھ پکڑے ہوئے تشریف لائے اور حجرے میں داخل ہو گئے اور بیٹھ گئے۔ حسن علیہ السلام کو داپنے زانو پر اور حسین علیہ السلام کو پائیں زانو پر اور جناب امیر اور سیدہ کو اپنے سانسے بٹھالیا اور ان پر چادر ڈال کر اس آیت کو پڑھا کہ (نہیں چاہتا ہے اللہ مگر یہ کہ لے جائے تم سے نجاست کو اے گھروالو اور پاک کرے تم کو خوب پاک کرنا۔)

(۵) عن سعد قال لما نزل علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم هذه الاية ادخل علیا و فاطمتہ و ابیہما تحت توبہ ثم قال اللهم هولاء اہلی و اہل بیتی (اخرجه ابن جریر و ابن مردودہ و الحاکم و السیوطی فی الدر المنثور) سعد رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر جب یہ آیت نازل ہوئی حضرت نے علی اور فاطمہ اور ان کے دونوں بیٹوں کو اپنی چادر اوڑھا کر فرمایا اے میرے پروردگار یہ ہی میرے اہل اور میرے گھر کے لوگ ہیں۔

(۶) عن ابی سعید الخدری رضی اللہ عنہ قال لما دخل علی بفاطمہ جاء النبی صلی اللہ علیہ وسلم و بعین صلیحاً الی ہا بھا بقول السلام علیکم و رحمۃ اللہ و بر کاتہ۔ الصلوۃ و حکم اللہ۔ انما یرید اللہ لہذب عنکم الرجس اهل البیت و يطہر کم تطہیرا انا حارب لمن حاربکم و سلم لمن سلیکم (اخرجه ابن مردودہ و السیوطی فی الدر المنثور) ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جب جناب امیر کا نکاح جناب سیدہ سے ہو گیا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم چالیس روز تک برابر صبح کو جناب سیدہ کے دروازے پر تشریف لا کر فرماتے رہے السلام علیکم و رحمۃ اللہ و برکاتہ۔ نماز کا وقت ہے خدا تم پر رحم کرے۔ نہیں چاہتا ہے اللہ مگر یہ کہ لے جائے تم سے نجاست کو اے گھروالو اور پاک کرے تم کو خوب پاک کرنا۔ میں جنگ کرنے والا ہوں اس سے جو تم سے جنگ کرے اور صلح کرنے والا ہوں اس سے جو تم سے صلح کرے۔

(۷) عن انس بن مالک ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علیہ کان یمریات فاطمتہ ستہ اشہر اذا خرج الی صلوۃ الفجر بقول الصلوۃ یا اهل البیت انما یرید اللہ لہذب عنکم الرجس اهل البیت و يطہر کم تطہیرا (اخرجه احمد و الترمذی و ابن ابی شیبہ و حسنتہ ابن المنذر و صحیحہ الحاکم و ابن مردودہ و السیوطی فی الدر المنثور) انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ یہ تحقیق چھ مہینے تک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جناب فاطمہ علیہا السلام کے دروازے پر صبح کی نماز کے وقت گذرتے رہے اور فرماتے تھے۔ اے اہل بیت نماز کا وقت ہے نہیں چاہتا ہے اللہ مگر یہ کہ لے جائے تم سے نجاست کو اے گھروالو اور پاک کرے تم کو خوب پاک کرنا۔

(۸) عن ابی الحمراء قال صحبت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تسعۃ اشہر فکان اذا اصبح الی علی بلب فاطمتہ و هو بقول اهل البیت بر حکم اللہ انما یرید اللہ لہذب عنکم الرجس اهل البیت و يطہر کم تطہیرا (اخرجه الطبرانی و فی روايتہ ابن جریر و ابن مردودہ ثمانینۃ اشہر ہکذا اخرجہ السیوطی فی الدر المنثور) ابو الحمراء رضی اللہ عنہ باقل ہیں کہ میں نو مہینے تک جناب رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت بابرکت میں رہا جب صبح ہوتی تو حضرت جناب فاطمہ علیہا السلام کے دروازے پر تشریف لے جا کر فرماتے اے اہل بیت خدا تم پر رحم کرے۔ نہیں چاہتا اللہ مگر یہ کہ لے جائے تم سے

نجات کو اے گھروالو اور پاک کرے تم کو خوب پاک کرنا۔

(۹) عن ابن عباس قال شهدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم تسعة أشهر با تي كل يوم باب علي ابن ابي طالب عند وقت كل صلاة فيقول السلام عليكم ورحمة الله وبركاته اهل البيت انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت ويطهر كم تطهيرا (اخرجه ابن مردويه والسيوطي في الدر المنثور) ابن عباس رضي الله عنه سے مروی ہے کہ ہم نو مہینے تک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھتے رہے کہ آپ ہر روز ہر ایک نماز کے وقت جناب امیر کے دروازے پر تشریف لا کر فرماتے السلام علیکم ورحمة اللہ وبرکاتہ اے اہل بیت نہیں چاہتا ہے اللہ مگر یہ کہ لے جائے تم سے نجاست کو اے گھروالو اور پاک کرے تم کو خوب پاک کرنا۔

(۱۰) عن ابي سعيد الحذري رضي الله تعالى عنه في قوله تعالى انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت ويطهر كم تطهيرا قال انها نزلت في خمسة النبي صلى الله عليه وسلم و علي و فاطمة و الحسن و الحسين عليهم السلام (اخرجه احمد و الطبراني و الطبري و عند ابن جرير مرفوعا الى النبي صلى الله عليه وسلم بلفظ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الامة انزلت في خمسة في و علي و الحسن و الحسين و فاطمة كفا في الصواعق المحرقة و هذا الحديث حسن علي راي اكثر العلماء قاله البدر خشي لني نزل الا برا و ايضا اخرجه السيوطي في تفسيره الدر المنثور) ابو سعيد حذري رضي الله عنه سے روایت ہے کہ تطہیر پنج تن پاک یعنی جناب رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم اور جناب علی اور حضرت سیدہ اور حسین علیہم السلام کی شان میں نازل ہوئی ہے۔

ابن جریر نے اس حدیث کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے مرفوعاً روایت کیا ہے جس کے الفاظ یہ ہیں کہ ابو سعید حذری سے مروی ہے کہ جناب سرور انبیاء صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یہ آیت پانچ شخصوں کے حق میں نازل ہوئی ہے یعنی میرے اور علی اور فاطمہ اور حسین کے (یہ حدیث اکثر علماء کے نزدیک حسن ہے)

(۱۱) عن الحسن بن علي قال نحن اهل بيت الذي قال الله تعالى انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت ويطهر كم تطهيرا (اخرجه بن سعد و ابن ابي حاتم و الطبراني و ابن مردويه و السيوطي في الدر المنثور) جناب حسن بن علی علیہ السلام سے منقول ہے کہ وہ اہل بیت ہم لوگ ہیں جن کے حق میں یہ آیت تطہیر نازل ہوئی ہے۔

(۲) قلل تعالوا ندع ابننا نمك و نسا ننا و نسا نكم و انفسنا و انفسكم ثم نبهل فنجعل لعنته الله على الكاذبين ﴿ترجمہ﴾ اے محمد کہ جھگڑنے والوں سے آؤ بلاؤں ہم اپنے بیٹے اور تمہارے بیٹے اور اپنی عورتیں اور تمہاری عورتیں اور اپنی جان اور تمہاری جان کو پھر دعا کریں اللہ کی پس لعنت ڈالیں جھوٹوں پر۔



# فہرست

صفحہ	عنوان
۱۲۷	آیہ تطہیر
۱۳۱	اِنَّمَا يُرِيدُ اللّٰهُ
۱۹۳	تفسیری روایات
۱۹۵	در بتول پر تشریف لانا
۲۰۳	روایات جماعت اصحاب
۲۰۳	روایات اہل بیت
۲۲۲	اہل بیت اور حدیث
۲۳۵	اہل بیت اور سنت
۲۳۷	اہل بیت اور جماعت اصحاب
۲۴۰	اقوال علماء اہلسنت
۲۴۱	توثیق علماء اہلسنت
۲۴۲	استدلالات
۲۴۷	اِنَّمَا
۲۴۹	یُرِيدُ اللّٰهُ
۲۴۹	عَنْكُمْ
۵	اَلرَّجَسُ
۵	اَهْلُ الْبَيْتِ
۵	وَيُطَهِّرُكُمْ تَطْهِيراً
۱۹	حقیقی نکات
۱۷	آیہ تطہیر کے نتائج
۲۸	یہ عصمت کی دلیل ہے
۳۶	ازواج اہل بیت نہیں
۴۶	قول حضرت زید بن ارقم
۷۲	روایت عکرمہ
۹۳	جن میں اختلاف ممکن تھا
۹۴	علی اہل بیت ہے
۹۶	سیاق و سباق
۹۶	ہر معاشرے میں گھروالی بیوی ہے
۹۷	تائیت کے صفے کیوں؟
۱۲۳	سلمان فارسی کیسے اہل بیت؟



- ۲۵۰ جمع کے صیفے کیوں؟
- ۲۵۱ باقی آئمہ کیسے معصوم؟
- ۲۵۲ تزکیہ نفس والے معصوم کیوں نہیں؟
- ۲۵۲ فقال لا هله اكلوه اعتراض
- ۲۵۳ وَلَكِنْ يُرِيدُ مِنْ اَعْتِرَاضِ
- ۲۶۳ پنجتن پاک کے لئے نص
- اس سے پہلے اہل بیت معصوم نہ تھے ۲۶۶
- ۲۵۸ لِيَذْهَبَ عَنْكُمْ رَجَزُ الشَّيْطَانِ
- ۲۶۰ مضارع کے صیفے
- ۲۶۱ افضلیت علی کیسے؟
- ۲۶۲ حضرت علی کا خطا کار کہنا
- ۲۶۳ ضروری نہیں ارادہ پورا ہو گیا ہو
- ۲۶۵ حضرت ابوبکر اہل بیت سے نہیں
- ۲۶۵ نواسے آل کیسے؟
- ۲۶۵ دیگر آئمہ اس آیت میں شامل کیسے؟
- ۲۶۱ اَتَعَجِبِينَ مِنْ اَمْرِ اللّٰهِ
- ۲۶۱ صیفے مذکر کے کیوں؟
- ۲۶۲ اجماع نہیں ہے؟
- ۲۶۶ اَتَكْبِرُ عَلَىٰ خَيْرِكِ وَضاحت
- ۲۶۶ تنقید حدیث کساء
- ۲۸۶ اہل بیت قرآنی وحدثنیٰ
- ۳۰۱ تفصیل حضرت عائشہ و حضرت فاطمہ



ACC No. 7075 Date 2/20/24  
Section ..... Status .....  
D.D. Class .....  
NAJAFI BOOK LIBRARY

Due date

17-04-2020

